



\* वन्देजिनवरम् \*

# ॥ आर्यमतलीला ॥

( जैनगजटसे उद्धृत )

सिरसावा निवासी वा० जुगलकिशोर जैन, मुख्तार अदालत  
देवबन्द जिला सहारनपुर द्वारा सम्पादित ।

ट्रक्ट नं० ८

जिसको

चन्द्रसेन जैन वैद्य, मंत्री

श्री जैनतत्व प्रकाशिनी सभा इटावा ने सर्व साधारण के  
हितार्थ छपाकर प्रकाशित की ।

प्रथमावृत्ति } श्री वीरनिर्वाण सम्बत् { कीमत १८) आ०  
२०००. } २४३७ { लैकडा २४) रु०

Printed by P. Brahmdeo Sharma at the  
Brahm Press Etawah.



# आर्यमत लीखा

[ क-भाग ]

सत्यार्थ प्रकाश

और

वेद

( १ )

स्वामी दयानन्द सरस्वतीने सत्यार्थ प्रकाश नामक पुस्तक के तेरहवें समुदाय में ईसाई मत खंडन करते हुवे ईसाई मत की पुस्तक सती रचित पुस्तक का लेख इस प्रकार दिया है:-

“यीशुख्रीष्ट का जन्म इस रीति से हुआ कि उसकी माता मरियम की यूसुफ से संगनी हुई थी पर उनके झकट्टे होनेके पहिले ही वह देख पड़ी कि पवित्र आत्मा से गर्भवती है। देखो परमेश्वर के एक दूतने स्वप्न में उसे दर्शन दे कहा-हे दाऊद के सन्तान यूसुफ तू अपनी स्त्री मरियम को यहां लानेसे मत डर क्योंकि उस को जो गर्भ रहा है सो पवित्र आत्मा से है।”

इस प्रकार लिख कर स्वामी दयानन्द जीने इसका खंडन इस प्रकार दिया है:-

“इन बातों को कोई विद्वान नहीं मान सकता है कि जो प्रत्यक्षादि प्रमाण और सृष्टि क्रमसे बिरुद्ध हैं इन बातोंका मानना भूलें मनुष्य जं-

गलियों का काम है। सभ्य विद्वानों का नहीं। भला जो परमेश्वर का नियम है उसको कोई तोड़ सकता है? जो परमेश्वर भी नियम को उलटा पुलटा करे तो उस की आज्ञा को कोई न माने और वह भी सर्वज्ञ और निर्भ्रम है। ऐसे तो जिस र कुमारिका के गर्भ रह जाय तब सय कोई ऐसे कह सकते हैं कि इसमें गर्भ का रहना ईश्वर की ओर से है और झूठ झूठ कह दे कि परमेश्वर के दूतने मुझको स्वप्न में कह दिया है कि यह गर्भ परसात्माकी ओरसे है-जैसा यह असम्भव प्रपंच रचा है वैसा ही सूर्य से कुंती का गर्भवती होना भी पुराणोंमें असंभव लिखा है-ऐसी २ बातों को आंस के अंपे गांठ के पूरे लोग मान कर भ्रमजाल में गिरते हैं-”

इसही प्रकार स्वामी दयानंदजी आठवें समुदाय में लिखते हैं।

“जैसे कोई कहे जि मेरे माता पिता न थे ऐसे ही मैं उत्पन्न हुवा हूं ऐसी असंभव बात पागल लोगों की है।”

स्वामी जी महाराज दूसरे मतों के खंडन में तो ऐसा कह गये परंतु प्रोफ है कि स्वामीजी को अपने नवीन मत में भी ऐसी ही दरन उनसे भी अधिक असंभव बातें लिखनी पड़ी हैं-स्वामीजी इसही तरह आठवें स-

मुल्हास में लिखते हैं कि परमेश्वर ने सृष्टि की आदि में सैकड़ों और हजारों जवान मनुष्य पैदाकर दिये—हसी आती है स्वामी जीके इस लेख को पढ़कर और दया आती है उन भोले मनुष्यों की बुद्धिपर जो स्वामी जी के मत को ग्रहण करते हैं क्योंकि सृष्टि नियम और प्रत्यक्षादि प्रमाण से स्पष्ट सिद्ध होता है और स्वामी जी स्वयं मानते हैं कि बिना माता पिताके मनुष्य उत्पन्न नहीं होसक्ता है। ईसाईयों ने इस सृष्टि नियम को आधा तोड़ा अर्थात् बिना पिता के केवल माता से ही ईसामसीह की पैदायश बयान की, जिस पर स्वामी दयानन्द जी इतने क्रोधित हुवे कि ऐसी बात मानने वालोंको मूर्ख और जंगली बताया परन्तु आपने सृष्टि नियम के सम्पूर्ण विरुद्ध बिना माता और बिना पिता के सृष्टिकी आदि में सैकड़ों और हजारों मनुष्यों के पैदा होने का सिद्धान्त स्थापित कर दिया और किंचित भी न लजाये नहीं मालूम यहां स्वामी जी प्रत्यक्षादि प्रमाणों को किस प्रकार भूल गये और क्यों उनको अपनी बुद्धि पर क्रोध न आया और क्यों उन्होंने ऐसे वेदों को झूठा न ठहराया जिनमें ऐसे गपोंके लिखे हुवे हैं। स्वामी जी ने कुन्ती को सूर्य से गर्भ र-

हने के इस पौराणिक कथन को तो असम्भव लिख दिया और ऐसी बातों के मानने वालों को आंख के अंधे बता दिया परन्तु हमसे भी अधिक बिना माता पिता के और बिना गर्भ के ही सैकड़ों और हजारों मनुष्यों की उत्पत्तिके सिद्धान्त को स्वयं अपने चेलों को सिखाया। आश्चर्य है कि स्वामी जी ने अपने चेलों को जिन्होंने ने स्वामीजी की ऐसी असम्भव बातें मानलीं आंखका अंधा क्यों न कहा ? स्वामीजी अपने दिल में तो हंसते होंगे कि जगत् के लोग कैसे मूर्ख हैं कि उनको कैसी ही असम्भव और पूर्वापर विरोधकी बातें सिखा दी जावें वह सब बातों को स्वीकार करने के वास्ते तय्यार हैं—

कैसे तमाशे की बात है कि सृष्टि की आदि में बिना माता पिता के सैकड़ों जवान मनुष्य आपसे आप पैदा होकर कूदने लगे होंगे। जवान पैदा होनेका कारण स्वामीजी ने यह लिखा है कि यदि बालक पैदा होते तो उनको दूध कौन पिलाता कौन उनका पालन करता ? क्योंकि कोई माता तो उनकी थी ही नहीं परन्तु स्वामी जी को यह खयाल न आया कि जब उनकी उत्पत्ति बिना माता के एक असम्भव रीति से हुई है तो उनका पालन पोषण भी असम्भव

रितिसे होना क्या मुश्किल है? अर्थात् लिख देते कि बालक ही पैदा हुवे थे और जवान होने तक बिना खाने पीने के बढ़ते रहे थे उनको माता के दूध आदिक की कुछ आवश्यकता नहीं थी—

स्वामी जी ने यह भी सिखाया है कि जीव प्रकृति और ईश्वर यह तीन वस्तु अनादि हैं इनको किसीने नहीं बनाया है और उन लोगों के खंडन में जो उपादान कारण के बिदून जगत् की उत्पत्ति मानते हैं स्वामी जी ने लिखा है कि यद्यपि ईश्वर सर्वशक्तिमान् है परन्तु सर्वशक्तिमान् का यह अर्थ नहीं है कि जो असम्भव बात को करसके, कोई वस्तु बिना उपादान के बनती हुई नहीं देखी जाती है इस हेतु उपादान का बनाना असम्भव है अर्थात् ईश्वर उपादान को नहीं बना सकता है। अब हम स्वामी जीके चेलोंसे पूछते हैं कि सृष्टि की आदिमें जब ईश्वर ने एक असम्भव कार्य कर दिया अर्थात् बिना मा बाप के जबान् ननुष्य झूदते फांदते पैदा कर दिये तो क्या उनका शरीर भी बिना उपादान के बना दिया ? इस के उत्तरमें स्वामी जीके इस सिद्धान्त को लेकर कि बिना उपादान के कोई वस्तु नहीं बन सकती है आपको यह ही कहना पड़ेगा कि

उपादान से ही बनाया । तो कृपा करके यह भी कह दीजिये कि ईश्वर ने सृष्टि की आदि में पहले निही के पुतले जवान् मनुष्यों के आकार बनाये होंगे वा लकड़ी वा पत्थर वा किसी अन्य धातुकी मूर्ति घड़ी होंगी और फिर उन मूर्तियों के अवयवों को हड्डी चमड़ा मांस रुधिर आदिक के रूप में बदल दिया होगा ? परन्तु यहां फिर आप को मुश्किल पड़ेगी क्योंकि स्वामी जी यह भी लिखते हैं कि “जो स्वाभाविक नियम अर्थात् जैसा अग्नि उष्ण गन्ध शीतल और पृथिव्यादिक सब जड़ों को विपरीत गुण वाले ईश्वर भी नहीं कर सकता” तब ईश्वर ने उन पुतलों को कैसे परिवर्तन किया होगा। गरज स्वामी जी की एक असम्भव बात जानकर आप हजार मुश्किलों में पड़ जावेंगे और एक असम्भव बातकी पिट्ट करने के वास्ते हजार असम्भव बात मानकर भी पीछा नहीं छुटेगा—

स्वामीजी ने ईसामसीह की उत्पत्ति के विषय में लिखा है कि यदि बिना पिता के ईसामसीह की उत्पत्ति मानली जावे तो बटुन की कुमारियों को वहाना मिलेगा कि वह गर्भ रहने पर यह कह दें कि यह गर्भ हम को ईश्वर से है— हम कहते हैं कि यदि यह माना जावे कि

सृष्टि की आदि में ईश्वर ने माता पिता के बिदून मनुष्य उत्पन्न कर दिये तो बहुत सी स्त्रियों को यह मौका मिलेगा कि वह कुत्सित गर्भ रहने पर परदेश में चली जाया करें और बच्चा पैदा होने के पश्चात् प्रसूति क्रिया समाप्त होने पर बालक को गोद में लेकर घर आनाया करें और कह दिया करें कि परमेश्वर ने यह बच्चा आपसे आप बनाकर हमारी गोदी में दे दिया इसके अतिरिक्त यह बड़ा भारी उपद्रव पैदा हो सका है कि जो स्त्रियां अपना व्यभिचार छिपानेके वारते उत्पन्न हुवे बालक को बाहर जंगलमें फेंकवा देती हैं और उस बालक की सूचना होने पर पुलिस बड़ी भारी तहकीकात करती है कि यह बालक किसका है ? स्वामी जी का सिद्धान्त मानने पर पुलिस को कोई भी तहकीकात की जरूरत न रहै और यह ही लिख देना पड़ा करेगा कि एक बालक बिना मायाप के ईश्वर का उत्पन्न किया हुआ अमुक जंगल में मिला-इसही प्रकार के और सैकड़ों उपद्रव उठ सके होंगे। यह तो उसही समय तक कुशल है जब तक राजा और प्रजा गण इस प्रकार के अनम्भव धार्मिक सिद्धान्तों को अपने सासारिक और व्यावहारिक कार्यों में असम्भव ही

मानते हैं नहीं तो मत के चढ़ने वालों ने तो मन माना जो चाहा घड़ दिया है-

स्वामीजी ईसाई मत को खंडन करते हुए ईसा मसीहकी उत्पत्ति बिना पिताके होने पर तो लिख गये कि "जो परमेश्वर भी नियम को उलटा पुलटा करे तो उस की आज्ञा को कोई न माने" परन्तु स्वयं नियमके विरुद्ध बिना माता और पिता के मनुष्यकी उत्पत्तिको स्थापित करते समय स्वामीजी को विचार न हुआ कि ऐसे नियम को तोड़ने वाले परमेश्वर के बाप्यों को जो वेदमें लिखे हैं कौन मानेगा ? पर स्वामीजीने तो जांच लिया था कि संसारके मनुष्यों की प्रकृति ही ऐसी है कि वह न सिद्धान्तोंको जांचते हैं और न समझने और सीखने की कोशिश करते हैं वरन जिसकी दो चार वाह्यवातें अपने मन लगती मालूम हुई उसही के पीछे ही लेते हैं और उसकी सब बातों से 'हांमेंहां' मिलानेको तैयार होजातेहैं-स्वामीजी ग्यारहवें समुद्रा स से लिखते हैं "यह आर्यावर्त देश ऐसा है जिसके सदृश भूगोलमें दूसरा कोई देश नहीं है इसी लिये इस भूमि का नाम स्वर्ण भूमि है क्योंकि यही सुवर्णादि रत्नोंको उत्पन्न करती है इसी लिये सृष्टि की आदिमें आर्य

लोग इसी देशमें आकर वसे इस लिये हम सृष्टि विषयमें यह आये हैं कि आर्य नाम उत्तम पुरुषोंका है और आर्योंसे भिन्न मनुष्योंका नाम दस्यु है जितने भूगोलमें देश हैं वे सब इसी देश की प्रशंसा करते और आशा रखते हैं । पारस मणि पत्थर सुना जाता है वह बात तो झूठ है परन्तु आर्यावर्त देश ही सच्चा पारस मणि है कि जिसकी लोहे रूप दरिद्र विदेशी छूतेके साथ ही सुवर्ण आर्यात् धनाढ्य हो जाते हैं—

स्वामीजीने यह तो सब ठीक लिखा । यह हिंदुस्तान देश ऐसा ही प्रशंसनीय है परन्तु आश्चर्यकी बात है कि (स्वामी जी अपने मयूरलासमें इस प्रकार लिखते हैं—“ मनुष्यों को आदि में तिब्बत देशमेंही ईश्वरने पैदा किये—”)

(“ पहले एक मनुष्य जाति थी पश्चात् श्रेष्ठोंका नाम आर्य और दुष्टोंका दस्यु नाम होनेसे आर्य और दस्यु दो नाम हुए) जब आर्य और दस्युओं में सदा लड़ाई बखेड़ा हुआ किया, जब बहुत उपद्रव होने लगा सब आर्य लोग सब भूगोलमें उत्तम इस भूमिके खरड को जानकर यहीं आकर वसे इसीसे इस देशका नाम “आर्यावर्त” हुआ इसके पूर्व इस देशका नाम कोई भी नहीं था और न कोई आर्योंके पूर्व इस देश में बसते थे क्योंकि आर्य लोग सृष्टि

की आदि में कुछ कालके पश्चात् तिब्बतसे सूधे इसी देशमें आकर वसे थे— जो आर्यावर्त देशसे भिन्न देश हैं वे दस्यु देश और म्लेच्छ देश कहाने हैं ।”

हम स्वामीजीके चेलोंसे पूछते हैं कि आर्यावर्त देशको ईश्वरने सब देशों से उत्तम बनाया परन्तु उन को खाली छोड़ दिया और मनुष्योंको तिब्बत देशमें उत्पन्न किया क्या यह असंगत बात नहीं है ? जब यह आर्यावर्त देश सबसे उत्तम देश बनाया था तो इसही में मनुष्योंकी उत्पत्ति करता—स्वामीजीने जो यह लिखा है कि मनुष्योंकी प्रथम तिब्बत देश में उत्पन्न किया उसका कारण यह मालूम होता है कि सकारी स्कूलोंमें जो इतिहास की पुस्तक पढ़ाई जाती हैं उनमें अंगरेज विद्वानोंने ऐसा लिखा था कि इस आर्यावर्त देशसे उत्तरकी तरफ जो देश था वहाँके रहने वाले लोग अन्य देशोंके मनुष्योंकी अपेक्षा कुछ बुद्धिमान् हो गये थे पशु समान बहशी नहीं रहते थे वरन आग जलाना अन्न पकाकर खाना और खेती करना सीखगये थे वह कुछ तो हिन्दुस्तानमें आकर वसे और कुछ अन्य देशोंको चले गये—स्वामीजीके चेलों के हृदयमें स्कूलकी किताबोंमें पढ़ी हुई यह बात पूरी तरहसे सनाई हुई थी



इम कारण स्वामी जीने अपने चेलों के हृदयमें यह बात और भी बूढ़ करके वास्ते ऐसा लिख दिया कि सृष्टि को आदिमें मनुष्य प्रथम तिब्बत देश में उत्पन्न कियेगये क्योंकि हिमालय से परे हिन्दुस्तान के उत्तरमें तिब्बत ही देश है—और यह कहकर अपने चेलोंको खुश कर दिया कि जो लोग तिब्बत से हिन्दुस्तानमें आकर बसे वह विद्वान् और धर्मात्मा थे इस ही हेतु इम देशका नाम आर्यावर्त्त देश हुआ है—

अगरैज इतिहासकारोंकी इतनी बात तो स्वामी जी ने मान ली परन्तु यह बात न मानी कि तिब्बत से आर्य लोग किस प्रकार हिन्दुस्तानमें आये इम ही प्रकार अन्य देशोंमें भी गए वरन हिन्दुस्तान वासियोंकी बड़ाई करनेके वास्ते यह लिख दिया कि अन्य मय देश दस्यु देग ही हैं अर्थात् अन्य मय देशमें दस्यु ही जाकर बसे और दस्युका अर्थ चोर डाकू आदिक किया है यह दोगे पद्यपात की बात है—इम प्रकार अपनी बड़ाई और अन्य पुरुषोंकी निन्दा करना बुद्धिमानोंका काम नहीं तो सकता—परन्तु अपने चेलोंको खुश करनेके वास्ते स्वामीकी मय कृष्ट करना पड़ा—

अगरैज इतिहासकारों ने यह भी लिखा था कि आर्योंके हिन्दुस्तानमें

आने से पहिले इस देश में भील खंघाल आदिक जंगली मनुष्य रहते थे जिनको खेती करना आदिक नहीं आताथा । जब आर्य लोग उत्तरकी तरफसे प्रथम पंजाब देशमें आए तो उन्होंने इन भील आदिक बहशी लोगोंसे युद्ध किया बहुतोंको मार दिया और बाकीको दक्षिणकी तरफ भगा दिया और पंजाब देशमें बस गए फिर इस ही प्रकार कुछ और भी आगे बढ़े यह ही कारण है कि पंजाब और उसके समीपस्थ देशमें भील आदिक बहशी जातियोंका नाम भी नहीं पाया जाता है और यह लोग प्रायः दक्षिण ही में मिलते हैं—इस कथन में उत्तरसे आने वाले आर्योंपर एक प्रकार का दोष आता है कि उन्होंने हिन्दुस्तानके प्राचीन रहने वालोंको मारकर निकाल दिया और स्वयम् इस देशमें बस गये—

ऐसा विचार कर स्वामी जीने यह ही लिखना उचित समझा कि जब आर्य लोग तिब्बतसे इस देशमें आये तो उस समय यह देश खालीथा कोई नहीं रहता था वरना तिब्बत देशके दस्यु लोगोंसे लड़ाईमें हार मानकर और तब आकर यह आर्य लोग इस हिन्दुस्तानमें भाग आयेथे और खाली देश देखकर यहाँ आ बसे थे—स्वामी जीको यह भी प्रसिद्ध करना था कि

मनुष्य मात्रको जो ज्ञान प्राप्त हुआ है वह वेदोंसे ही हुआ है बिना वेदों के किसी मनुष्यको कोई ज्ञान नहीं हो सकता है और वेदोंकी सृष्टिके आदि हीमें ईश्वरने मनुष्योंको दिये इस कारण यदि वह यह मानते कि आर्योंके हिन्दुस्तान में आने से पहिले भील आदिक वहशी लोग रहते थे तो सृष्टिके आदिमें ईश्वरका वेदोंका देना असिद्ध हो जाता इस कारण भी स्वामीजीको यह कहना पड़ा कि तिब्बतसे आर्योंके आनेसे पहिले हिन्दुस्तानमें कोई नहीं रहता था—यह बात तो हम आगे दिखावेंगे कि वेदोंसे कदाचित् भी मनुष्य को ज्ञान प्राप्त नहीं हुआ क्योंकि स्वामीजीके अर्थों के अनुसार वेद कोई उपदेश या ज्ञान की पुस्तक नहीं है वरण वह गीतोंका संग्रह है और गीत भी प्रायः राजाकी प्रशंसामें हैं कि हे शस्त्रधारी राजा तू हमारी रक्षा कर, हमारे शत्रुओंको बिनाश कर, उनको जानसे मारहाल, उनके नगर ग्राम विध्वंस करदे, हम भी तेरे साथ संग्राममें लड़ें और तू हमको धन दे अन्न दे,—और तनाशा यह कि प्रायः सब गीत इस एक ही विषयके हैं—जो गीत निकालो जो पन्ना खोल कर देखो उस में प्रायः यही विषय और यही नज्मून मिलेगा यहां तक कि एक ही

विषयको बार २ पढ़ते पढ़ते तवियत सकता जाती है और नाकमें दम आ जाता है और पढ़ते २ वेद समाप्त नहीं किया जा सकता क्योंकि इस एकबात को हजारों बार कैसे कोई पढ़े और इस एक ही बातको हजारों बार पढ़नेमें किस प्रकार कोई अपना चित्त लगावे ? जिससे स्पष्ट बिदित होता है कि हजारों कवियोंने एक ही विषय पर कविता की है और इन कविताओंका संग्रह होकर वेद नाम हो गया है—यह सब बात तो हम आगामी लेखोंमें स्वामीजीके ही अर्थोंसे स्पष्ट सिद्ध करेंगे परन्तु इस समय तो हमको यह ही विचार करना है कि क्या सृष्टिके आदिमें मनुष्य तिब्बतमें पैदा हुए और तिब्बत से आनेसे पहिले हिन्दुस्तानमें कोई मनुष्य नहीं रहता था ? हमको शोक है कि स्वामीजी ने यह न बताया कि यह बात उनको कहांसे मालूम हुई कि सृष्टिके आदिमें सब मनुष्य तिब्बतमें पैदा किये गये थे ॥

स्वामीजीने अपने चेलोंको खुश करनेके वास्ते ऐसा लिख तो दिया परन्तु उनको यह विचार न हुआ कि भील आदिक जङ्गली जाति जो इस समय हिन्दुस्तानमें रहती हैं उनकी बावत यदि कोई पूछेगा कि कहांसे आई तो क्या जवाब दिया जावेगा ?

आर्यावर्त देश जहा तिब्बतसे आकर आर्याका वास करना स्वामीजीने बताया है उनकी सीमा इस प्रकार वर्णन की है कि, उत्तरमें हिमालय, दक्षिणमें सिन्धुयाचल, पश्चिममें सरस्वती और पूर्वमें अटक नदी--और इस ही पर स्वामीजीने लिखा है कि आर्यावर्त से भिन्न पूर्व देशसे लेकर ईशान उत्तर वायव्य, और पश्चिम देशोंमें रहने वालोंका नाम दस्यु और म्लेच्छ तथा असुर है और नैऋत दक्षिण तथा आग्नेय दिशाओंमें आर्यावर्त देशसे भिन्न रहने वाले मनुष्योंका नाम राक्षस है। स्वामीजी लिखते हैं कि अब भी देखलो हवशी लोगोंका स्वरूप भयङ्कर जेमा राक्षसोंका वर्णन किया है वैसा ही दीख पड़ता है। हम स्वामीजीके चेलोंसे पूछते हैं कि यह भील वा राक्षस वा वहशी लोग कहींसे आकर बसे वा पहलेसे रहते हैं वा जो आर्या लोग यहां आये उन्होंनेसे राक्षस बनगये ? इसका उत्तर कुछ भी न बन पड़ेगा क्योंकि यह तो स्वामीजी ने कहीं कथन किया ही नहीं है कि दस्यु लोग भी हिन्दुस्तानमें आये और हम घातका स्पष्ट निषेध ही किया है पहिले हम हिन्दुस्तानमें कोई बसता था तब लाघार यह ही मानना पड़ेगा कि आर्याओं ने से ही भील आदिक बहगी और भयङ्कर राक्षस बन

गये--परन्तु यह तो बड़ी हेटी बात होगई--स्वामी जी ने तो उत्तरसे आने वालों के शिरसे यह कलंक हटाने के वास्ते कि उन्होंने ने इस देश के प्राचीन भील आदिक वहशी जातियों को मारकर भगा दिया और उनका देश खीन लिया इतिहास कारों के बिरुद्ध यह सिद्धान्त बनाया था कि हिन्दुस्तान में पहले कोई नहीं रहता था बरखा यह देश खाली था परन्तु इस सिद्धान्तसे तो इससे भी बढ़िया दोष लगगया अर्थात् यह मानना पड़ा कि भील आदिक वहशी जातिया जो इस समय हिन्दुस्तान में मौजूद हैं वह विद्वान् आर्याओं से ही बनी हैं।

प्यारे आर्यभसाजियो ! आप घबराइये नहीं स्वामीजी स्वयम् लिखते हैं कि सृष्टिकी आदिमें प्रथम एकही मनुष्य जाति थी पश्चात् तिब्बत ही देश में उन आदि मनुष्यों की संतान में जो २ मनुष्य श्रेष्ठ हुवा वह आर्या कहलाने लगा और जो दुष्ट हुवा उसका दस्यु नाम पड़गया इस कारण हे आर्यभसाजियो ! सब आर्या अर्थात् श्रेष्ठ पुरुष अपने दुष्ट भाइयों से डर कर हिन्दुस्तान में तो आगये परन्तु जो हिन्दुस्तान में आये उनकी संतान में भी बहुत से तो श्रेष्ठ ही रहे होंगे और बहुत से तो दुष्ट ही गये होंगे क्योंकि यह नियम तो

है ही नहीं कि (किसा पिता ही उगकी संतान भी वैसीही हो। यदि ऐसा होता तो अब सृष्टिकी आदि में एक जाति के मनुष्य उत्पन्न किये थे तो फिर उनकी संतान श्रेष्ठ और दुष्ट दो प्रकार की क्यों हो जाती थीर वरुण आश्रम भी जन्म पर ही रहता) अर्थात् ब्राह्मण का पुत्र ब्राह्मण और शूद्रका पुत्र शूद्र ही रहता स्वामीजीके कथनानुसार मनुष्य की उच्चता वा नीचता उनके कर्म पर न रहती परन्तु स्वामी जी तो पुकार पुकार कहते हैं कि ब्राह्मण का पुत्र शूद्र और शूद्रका पुत्र ब्राह्मण हो जाता है। इससे स्पष्ट सिद्ध हुआ कि यद्यपि सब श्रेष्ठ मनुष्य तिष्ठतसे हिन्दुस्तान में चलेआये परंतु (यहां आकर उन की संतान फिर श्रेष्ठ और दुष्ट होती रही होगी और यहां तक दुष्ट दुई कि भील आदिक जंगली और राक्षस आदिक भयङ्कर जाति भी इनही आर्याओं की संतान में से होगई। इसही प्रकार जो दुष्ट अर्थात् दस्यु लोग तिष्ठत से रह गये और हिन्दुस्तान के सिवाय भगोल के सर्व देशोंमें जाकर बसे उन की संतान में भी श्रेष्ठ और दुष्ट होते रहेगेंगे, अर्थात् इस विषयमें हिन्दुस्तान और अन्य सर्व देश एकसां होगये सर्वही देशोंमें श्रेष्ठ और सर्व ही देशों में दुष्ट सिद्ध हुवे) स्वामी जी के कथनानुसार श्रेष्ठ लोग आर्या कहलाते हैं और दुष्ट लोग दस्यु अर्थात् दृष्टकी के सर्व ही देशों में आर्य और दस्यु व-

सते हैं और बसते रहे हैं देखिये स्वामी जी के मन घड़न्त कथन का क्या उलटासार निकल गया और आर्या भाइयोंका यह कहना ठीक न रहा कि हिन्दुस्तानके रहने वालोंको चाहिये कि वह अपने आपको आर्या कहा करें क्योंकि उन्हीं के कथनानुसार सब ही देशोंमें आर्याही सब ही देशोंमें दस्यु, अङ्गरेजीमें एक कहावत प्रसिद्ध है कि संग्राम में और दृशक में सब प्रकारके झूठ और धोके उचित होते हैं परंतु धर्मके विषय में असत्य और नायाचार को किसी ने उचित नहीं कहा है परन्तु हमको शोक है कि स्वामीजी सत्याय प्रकाश के ११ वें समुसलाच में लिखते हैं—

(“अब इसमें विचारना चाहिये कि जो जीव ब्रह्मकी एकता जगत् सिध्या शङ्कराचार्य का निज मतथा तो वह अच्छा मत नहीं और जो जैनियों के खंडन के लिये उस मत को स्वीकार किया हो तो कुछ अच्छा है”

अर्थात् स्वामीजी लिखते हैं कि यदि शंकराचार्य जी ने जैनियोंके मतके खंडन करने के वास्ते झूठा मत स्थापन किया हो तो अच्छा किया अर्थात् दूगरे के मतको खंडन करने के वास्ते स्वामी जी झूठा मत स्थापन करने को भी पसन्द करते हैं जिससे स्पष्ट विदित होता है कि आरे झूठा

सत मनुष्यों में प्रचलित करना पड़े परन्तु किस तरह होसके दूसरे की बात को खण्डन करनी चाहिये) अर्थात् अपना नाक कटै सो कटै परन्तु दूसरे का अपशमन करदेना ही उचित है इस से पूर्ण रूप से सिद्ध होगया कि स्वामी जी का कोई एक सत नहीं था वरण जिसमें उनके जेले खुशइतों वही उगका सतया यह ही कारण है कि प्रथम बार सत्यार्थ प्रकाश पुस्तक छपने और उनके चेलोंके पास पहुंचनेपर जब उनके जेले नाराज हुवे और उस सत्यार्थ प्रकाश में लिखी बातें उनको खीकार न हुई तब यह जानकर तुरंत ही स्वामी जी ने उस सत्यार्थ प्रकाश को मंख कर दिया और दूसरी सत्यार्थ प्रकाश नामक पुस्तक बनाकर प्रकाश करदी जिसमें उन सब बातों को रद्द कर दिया जो उनके चेलों को पसन्द नहीं हुई थी वरण उन प्रथम लेखों के विरुद्ध सिद्धान्त स्थापन कर दिये । इसके सिवाय वेदोंका अर्थ जो स्वामी जी ने किया है वह भी विलकुल मनमाना किया है और जहाँ तक उनसे हो सका है उन्होंने वेदके अर्थों में वहही बातें भरदी हैं जो उनके चेलों को पसन्द थीं-वरण शायद इस खयाल से कि नही मालूम हमारे चेलोंको कौन यात पसन्द हो कहीं २ दो दो और तीन तीन प्रकार के अर्थ करके दिखला दिये हैं जिससे सिवाय

इसके और क्या प्रयोजन हो सका है ? कि यह दिखाया जावे कि वेदों की भाषा इस समय ऐसी भाषा होगई है कि उसके जो चाहो अर्थ लिखे जा सकते हैं वन हेतु यदि हमारे चेलों को हमारे किये हुये अर्थ अप्रिय हों तो सत्यार्थ प्रकाशकी तरह वन अर्थों को रद्द करके दूसरे अर्थ लिख दिये जावे-देखिये स्वामी जी ऋग्वेद के प्रथम मंडल के छठे अध्यायके सूक्त ९१ में पांचवीं ऋषाके दो अर्थ इस प्रकार करते हैं ।

प्रथम अर्थ—“हे समस्त संसारके उत्पन्न करने वा सब विद्याओंके देनेवाले परमेश्वर ! वा पाठशाला आदि व्यवहारोंके स्वामी विद्वान् आप अविनाशी जो जगत् कारण वा विद्यमान कार्य जगत् है उनके पालने हारे हैं और आप दुःख देने वाले दुष्टों के विनाश करने हारे सबके स्वामी विद्या के अध्यक्ष हैं वा जिस कारण आप अत्यन्त खुश करने वाले हैं वा समस्त बुद्धि युक्त वा बुद्धि देने वाले हैं इसीसे आप सब विद्वानोंके सेवने योग्य हैं”

दूसरा अर्थ—“सब औषधियोंका गुणदाता सोम औषधि यह औषधियों मे उत्तम ठीक २ पथ्य करनेवाले जनों की पालना करने हारा है । और यह सोम मेघके सन्मान दोषोंका नाश करीगोंके विनाश करनेके गुणोंका प्रकाश करनेवाला है वा जिस कारण यह सेवने योग्य वा उत्तम बुद्धिका हेतु है इसीसे वह सब विद्वानोंके सेवनेके योग्य है”

इन तमाम बातोंसे यह ही विदित होता है कि स्वामीजीकी रूछा और कोशिश अपने चोगोंको लुप्त करने ही की रही है वास्तविक सिद्धान्तसे उनको कुछ मतलब नहीं रहा है। परन्तु इससे हमें क्या गरज स्वामीजीने जो सिद्धान्त लिखे हैं वह अपने मनसे सच समझ कर लिखे हों वा अपने पंशोंको बढ़कानेके वास्ते, हमको तो यह देखना है और जांच करनी है कि उनके स्थापित किये हुए सिद्धान्त काहां तक पूर्वापर विरोधसे रहित और सत्य सिद्ध होते हैं और स्वामीजीके प्रकाश किये अर्थोंके अनुसार वेदोंका मजसून ईश्वरका वाक्य है वा राजाकी प्रशंभाके गीतोंका संग्रह। इस ही जांच में सघना उपकार है और सबको सब मतों की इस ही प्रकार जांच करनी चाहिये ॥

## ॥ आयुष्यत सीला ॥

( २ )

स्वामीजी ने यह बात तो लिख दी कि सृष्टि की आदि में सृष्टि नियम के विरुद्ध ईश्वरने बिना मा वापके सकुणों और हज़ारों मनुष्य उत्पन्न कर दिये परन्तु यह न बताया कि उन्होंने पैदा होकर किस प्रकार अपना पेट भरा और पेट भरना उनको किसने सिखाया ? घर बनाना उनको किस तरह आया और कब तक वह वे घर रहे ? कपड़ा उनको कब मिला और कहां से मिला और कब तक वह लगे

रहे ? कपड़ा बनाना उन्होंने कहां से सीखा ? अनाज बोना उनको किसने सिखाया ? इत्यादिक अन्य हज़ारों वस्तु बनानी उनको किस प्रकार आई और कब आई ? ॥

इन प्रश्नों को पढ़कर हमारे विद्वान् भाई इन पर हंसेंगे क्योंकि पशुओं को पेट भरना कौन सिखाता है ? इस के अतिरिक्त बहुत से पक्षी बच्चा आदिक अद्भुत घोंसला बनाते हैं, मकड़ी बुन्दर जाला पूरती है और बतखका अंडा यदि मुर्गी के नीचे सेया जाकर बरुचा पैदा कराया जावे और वह बच्चा मुर्गी ही के साथ पाला जावे तीभी पानी को देखते ही स्वयम् तैरने लग जावेगा—यह तो पशुपक्षियों की दृशा है परन्तु पशुपक्षियों में इतना प्रबल ज्ञान नहीं होता है कि वह अपनी जातिके अनुसार पशुज्ञान से अतिरिक्त कोई कार्य कर सकें अर्थात् बच्चा जैसा घोंसला बनाता है जैसा ही बनविगा उत्तम उन्नति नहीं कर सकता है परन्तु मनुष्य में पशु से विशेष ज्ञान इस ही बात से सिद्ध होता है कि वह संसार की अनेक वस्तुओं और उनके गुण और स्वभाव को देखकर अनुमान ज्ञान पैदा करता है और वस्तुओं के गुणों का प्रयोग करता है—इस अपनी ज्ञान शक्ति के द्वारा आहिस्ता आहिस्ता मनुष्य बहुत उन्नति कर जाता है और करता रहता है—इस मनुष्य जाति को उन्न-

ति करने में एक दह भी लुबीता है कि इन में वातलाप करने की शक्ति है यदि प्रत्येक मनुष्य एक एक बहुत चोटी चोटी वातका भी अनुमान करे तो हजार मनुष्य एक दूसरे से अपनी वातको सहकर सहज ही में हजार २ वात जान लेते हैं और उन वातोंकी जांच करके नवीन ही वारीक वात पैदा कर लेते हैं । इसके अतिरिक्त आज कल भी वहशी मनुष्य अफरीका आदिक देशोंमें मौजूद हैं जो पशु के समान मंगे विचरते हैं और पशु के ही समान उनका खाना पीना और रात दिन का व्यवहार है उनमें से बहुत से त्याग के वहशियों ने बहुत कुछ उन्नति भी करली है और बहुत कुछ उपति करते जाते हैं और सम्य-ता को प्राप्त होते जाते हैं-उनकी उ-न्नति के फल को देखकर विद्वान इ-तिहासकारों ने इन विषय में बहुत भी पुस्तकें लिखी हैं । वह लिखते हैं कि किसी समय से जब उन में कोई जंग मगभदार होता है वह पत्थरके मोक्षदार या धारदार टुकड़ों को धर-ती के मोक्षने वा लकड़ी आदिक व-मनुष्यों के दाटने का श्रीजार बनाने-ता है और उनके देरा देली अन्यभी मग लोग पत्थरों को काल में लाने पाते हैं-जिसे समय से किसी गहन मन को देखकर उनमें से किसी को मग मग आना मिले तब यदि वृद्धों की मग किसी त्याग पर चारों-

रफ चिनकी गाड़ कर और ऊपर-भी शाखाएं डालकर ऊपर पत्ते डाल दिये जावेंतो शीत और वर्षासे बच सके हैं ऐसा समझकर उनही पत्थरोंके श्री-जार से शाखा काटता है और एक बहुत खराब सा घर बना लेता है किसी को किसी समय उनमें से ऐसा सूकता है कि यदि वृद्धोंके चौड़े पत्तों से शरीर ढांका जावैतो गर्मी आदिकसे आराम मिलता है और इस प्रकार बदन ढांपने का प्रचार होजाता है । पक्षियों के घोंसलों और मकड़ी के जालों को देखकर किसी के ज्ञान में यह आजाता है कि यदि वृद्धों की वेलको आपस में जुलका लिया जावै अर्थात् जुन लिया जावै तो अच्छा ओढ़ने का बख बन जावै फिर कोई बड़ खजूर, सन, कुंवारा आदिक को बड़े २ देशोंको चुनने लगजाता है । जंगल में हजारों प्रकार की वनस्पति और फल फूल होते हैं सबको खाते २ उनको यह भी समझ आने लगती है कि कौन वृद्ध गुणकारी है और कौन खाने में दुसदाई-जो गुणकारी होता है उसकी रक्षा करने लगते हैं और दुसदाई को त्याग देते हैं-जंगलमें बांस के बीड़ोंमें आपसमें रगड़ राकर आग मन जाया करती है इस आगसे यह वहगी लोग बहुत डरते हैं परन्तु कानानार ने किसी समय कोई इनके खानेकी दस्तु यदि उम आग में भुन

जाती है और जलती नहीं है और उसको इनमें से कोई खालेता है तो वह बहुत खाद मालूम होती है और तब यह विचार होता है कि आग को किसी प्रकार काबू करना चाहिये और इनसे खाने के पदार्थ भून लिये जाया करें। कालान्तर में कोई जरा सजकदार या निडर मनुष्य आगको अपने ससीप भी ले आता है और लकड़ी में लगाकर उसकी रक्षा करता है और उस में डालकर खानेकी वस्तु भून लेता है। क्रम २ पत्थर की सिलवा पत्थर के गोले आदिक से खाने आदिककी वस्तुका चूरा करना सीख जाते हैं फिर जब कभी कहींसे उनको लोहे आदिककी खान मिलजाती है तो उसको पत्थरों से छोट पीटकर कोई औजार बनालेते हैं इसही प्रकार सब काम बुद्धिसे निकालते चलेजाते हैं जब २ उनमें कोई विशेष बुद्धिवाला पैदा होता रहता है तब तब अधिक बात प्राप्त होजाती है यह एक साधारण बात है कि सब मनुष्य एकसां बुद्धिके नहीं होते हैं कभी २ कोई मनुष्य बहुत विशेष बुद्धिका भी पैदा होजाया करता है और उससे बहुत कुछ बनकार होजाता है जैसा कि आर्यो भाइयोंके कथनानुसार स्वामी दयानन्द सरस्वती जी एक अद्भुत बुद्धिके मनुष्य पैदाहुवे और अपने ज्ञानके प्रकाश से सारे भारतके मनुष्यों में उजियाला कर दिया ।

भाईयो । यद्यपि मनुष्यकी उन्नति इस प्रकार हो सकती है और इस ही कारण किसी प्रश्नके करनेकी आवश्यकता नहीं थी परन्तु हम इन प्रश्नोंके करने पर इस कारण मजबूर हुवे हैं कि श्री स्वामी दयानन्दजीने अपने पेशोंको इस प्रकार मनुष्यकी उन्नति होने के विपरीत शिक्षादी है—स्वामी जी जो वेदों को ईश्वरका वाक्य और प्राचीन सिद्ध करने के वास्ते इनकी उत्पत्ति सृष्टिकी आदि में वर्णन करनी पड़ी और उस समय इनके प्रगट करने की ज़रूरत को इस प्रकार ज़ाहिर करना पड़ा कि मनुष्य बिना सिखाये कुछ सीख ही नहीं सकता है । स्वामीजी इस विषयमें इसप्रकार लिखते हैं:-

“जब ईश्वरने प्रथम वेद रचे हैं उनको पढ़ने के पश्चात् ग्रन्थ रचने की सामर्थ्य किसी मनुष्यको हो सकती है। उसके पढ़ने और ज्ञानसे बिना कोई भी मनुष्य विद्वान नहीं हो सका जैसे इस समयमें किसी शास्त्रको पढ़के किसीका उपदेश सुनके और मनुष्यों के परस्पर व्यवहारोंको देखके ही मनुष्योंको ज्ञान होता है। अन्यथा कभी नहीं होता । जैसे किसी मनुष्यके बालकको जन्म से एकांतमें रखके उसको शब्द और जल युक्तिसे देवे, उसके साथ भाषणादि व्यवहार लेसमान भी कोई मनुष्य न करे कि जब तक उसका मरण न हो तब तक उसको इसी प्र-



कारसे रक्ख तो मनुष्य परनेका भी ज्ञान नहीं हो सका तथा जैसे बड़े बन में मनुष्योंकी बिना उपदेशके यथार्थज्ञान नहीं होता है किन्तु पशुओंकी भांति वनकी प्रवृत्ति देखनेमें आती है वैसे ही वेदोंके उपदेशके बिना भी सब मनुष्योंकी प्रवृत्ति होजाती।”

इस विषयमें श्रीब्राह्मरान शर्मा एक आर्यामताजी महाशय “भारतका प्राचीन इतिहास” नामक पुस्तक में लिखते हैं कि:-

“धुरोपके अनेक विद्वानोंने यह सिद्ध करने की चेष्टाकी है कि ज्ञान और भाषा ईश्वर प्रदत्त नहीं है प्रत्युत मनुष्यों ने ही इन्हें बनाया है, परन्तु युक्ति और प्रमाण शून्य होनेसे उनका यह कथन कदापि माननीय नहीं हो सकता।”

“अतएव सिद्ध है कि मनुष्योंकी उत्पन्न करते ही उस परमपिता परमात्माने अपना ज्ञान भी प्रदान किया था जिसके द्वारा मनुष्य अपने भाव एक दूसरे पर प्रगट कर सकें और सृष्टि की समस्त वस्तुओं के गुणानुसंगों का अनुभव करके उसकी धन्यवाद देते हुए अपने जीवन को सुख और शान्ति पूर्वक बितायें।”

“यदि जेम्सवाटने पकती हुई खिचड़ी के ऊपर खड़कते हुए ढरुने का कारण भाप की शक्ति की अनुभव किया तो भाप के गुण जानने पर भी वह स्टीम इंजिन तय तक नहीं बना

सका जब तक कि उसे न्यूकोसन के बनाये हुए इंजिन की नरममत करने का आधर न मिला।”

इसही प्रकार अन्य बहुत बातें करके हमारे आर्या भाई वेदों की बड़ाई यहाँ तक करना चाहते हैं कि दुनिया भर में जो कुछ भी किसी प्रकार की विद्या मौजूद है वा जो कुछ नवीन र कल बनाई जाती हैं वा आगे की बनाई जावेंगी उन सबका ज्ञान वेदों के ही द्वारा मनुष्यों को हुआ है। सृष्टि की आदि में जो कुछ भी ज्ञान मनुष्य को हो सकता है वह सब ज्ञान वेदों के द्वारा तिब्बत देशमें मनुष्यों के पैदा करते ही ईश्वर ने दे दिया था और पृथिवी भर में सब देशों में तिब्बत से ही मनुष्य आकर बसे हैं। इस कारण उस ही वेदोक्त ज्ञान के द्वारा सब प्रकार की विद्या के कार्य करते हैं। (यदि ईश्वर वेदोंके द्वारा सर्व प्रकार का ज्ञान न देता तो मनुष्य जाति भी पशु समानही रहती।)

प्यारे पाठको। यह हिन्दुस्तान किसी समय में अत्यन्त उज्ज्वल शिखर की पहुंच जुजा है और अनेक प्रकार की विद्या इस हिन्दुस्तान में हो चुकी है कि जिसका एक अंश भी अभी तक अंगरेज आदिक विद्वानोंको प्राप्त नहीं हुआ है परन्तु ऐसा ज्ञात होता है कि जब इस हिन्दुस्तान के अभाग्य का उदयआया उस समयमें ही किसी ऐसे मनुष्य ने जो स्वामी दयानन्द

जनी बुद्धि रखता था। हिन्दुस्तानियों को ऐसी शिक्षा दी कि मनुष्य अपने विचार से पदार्थों के गुणों का प्रयोग करके नवीन कार्य उत्पादन नहीं कर सकता है। ऐसी शिक्षा के प्रचार का यह प्रभाव हुआ कि विद्या की जो उन्नति हिन्दुस्तान में हो रही थी वह यन्त्र हो गई और जो विज्ञानकी बातें पैदा करली थीं आहिस्ता २ उन को भी भूल गये क्योंकि विचार शक्ति को काम में लाये बिदून् विज्ञान की बातों का प्रचार रहना असम्भव ही हो जाता है। यह भी मालूम होता है कि अभाग्य के उदयसे हिन्दुस्तान में नशेकी चीजके पीने का भी प्रचार उस समय में बहुत हो गया था जिस को सोम कहते थे। इस से रहा सहा ज्ञान बिलकुल ही नष्ट होगया और इस देश के मनुष्य अत्यन्त मूर्ख और आलसी हो गये।)

यदि वेदों के अर्थ जो स्वामी जी ने किये हैं वह ठीक हैं तो इन अर्थोंसे यह ही ज्ञात होता है कि इस मूर्खता के समय में ही वेदों के गीत बनाये गये क्योंकि स्वामी जी के अर्थों के अनुसार वेदों में सिवाय ग्रामीण मनुष्यों के गीत के और कुछ नहीं है। खैर वेदों में कुछ भी हो हमको तो शोक इस बात का है कि स्वामी जी इस वर्तमान समय में जब कि हिन्दुस्तानमें अविद्या अन्धकार फैला हुआ है जब कि हिन्दुस्तानी लोग पदार्थ

विद्या और कारीगरी की बातों में अपना विचार खाना नहीं चाहते हैं, जब कि सब लोग निरुद्यमी और आलसी हो रहे हैं और एक कपड़ा सीने की सुई तक के वास्ते विदेशियोंके आश्रित हो रहे हैं ऐसे नाजुक समय में स्वामी जी की यह शिक्षा कि मनुष्य अपने विचार से कुछ भी विज्ञान प्राप्त नहीं कर सकता है हिन्दुस्तानियों के वास्ते जहर का काम देती है। यदि स्वामी जी के अर्थोंके अनुसार वेदों में पदार्थ विद्या और कारीगरी आदिककी आरम्भिक शिक्षा भी होती तौ भी ऐसी शिक्षा कुछ विशेष हानि न करती परन्तु वेदों में तो कुछ भी नहीं है सिवाय प्रशंसा और स्तुति के गीतों के और वह भी इस प्रकार कि एक २ विषय के एक ही मजमून के सैझड़ों गीत जिनको पढ़ता २ आदमी उकताजावे और बात एक भी प्राप्त नहो। खैर यह तो हम आगामी दिखावेंगे कि वेदों में क्या लिखा है? परन्तु इस स्थानपर तो हम इतना ही कहना चाहते हैं कि यदि कोई बालक जो मनुष्यों से अलग रक्खा जावे। केवल एक वेदपाठी गुरु उसके पास रहे और उसको स्वामी जीके अर्थके अनुसार सब वेद पढ़ा देवे तो वह बालक इतना भी विज्ञान प्राप्त न कर सकेगा कि छोटीसे छोटी कोई वस्तु जो गांवके गंवार बनालेते हैं बनालेवे। गांवके घाड़ी चर्खा बनालेते

द्वे गाव की जुलाहे मोटा कपड़ा बुन लेते हैं। गावके भींवर चटाई और टोकरे बनालेते हैं गवार लोग खेत या लेते हैं परन्तु वह बालक सर्व विज्ञान तो क्या प्राप्त करेगा मामूली गवार बालकों की बराबर भी ज्ञान रखने वाला नहीं होगा। ऐसी दशामें हिन्दुस्तानियोंको स्वामीजी का यह उपदेश कि विचार और तजरुवा करने से कोई विज्ञान मनुष्यको प्राप्त नहीं हो सकता है वरन् जो कुछ ज्ञान प्राप्त होता है वह वेदों से ही होता है क्या यह अभागो हिन्दुस्तानियोंके साथ दुरमनी करना नहीं है ?।

यदि सर्वविज्ञान जो कुछ संसार में है वेदों ही से प्राप्त होता है तो जब कि खामी दयानन्द जी ने वेदों का भाषा से सरल अर्थ कर दिया है हमारे आर्यो भाई इन वेदोंकी पहकर क्यों नाना प्रकारकी ऐसी कल नहीं बनाते हैं जो अंगरेजों और जापानियोंको भी बकिल करदे परन्तु अर्द्धों में जो चाहे प्रशंसा करदी जावे पर स्वामीजीके यनाये वेदोंके अर्थको पढ़कर तो राट बुनना या मिर्हाँके वस्त्र बनाना आदिक बहुत छोटे २ काम भी नहीं सीखे जा सके हैं। जापानियों ने आरक्षण पीछे ही दिनों में यही भारी उन्नति करली है और अनेक प्रकार की कल और अजीबार प्रकार अनेक अद्भुत और गस्ती यन्त्र बनाये लगे हैं परन्तु यदि गा-

वानमें भी कोई ऐसा उपदेशक उत्पन्न होजाता जो इस बातकी शिक्षा देता कि मनुष्य बिना दूसरेके सिखाये अपने विचारसे कुछ भी विज्ञान प्राप्त नहीं कर सकता है तो जापान भी बेचारा अभागो ही रहता। परन्तु यह तो अभागो हिन्दुस्तान ही है जो स्वयम् निरुत्थमी हो रहा है और निरुत्साही होने का इस ही को उपदेश भी मिलता है। हे ध्यरे आर्य भाईयो। जरा विचारकी आंखें खोलो और अपनी और अपने देशकी दशा पर ध्यान दो और उद्योगमें लगाकर इस देशकी उन्नति करो-इस आपकी धन्यवाद देते हैं कि आप परोपकार स्वयम् भी करते हैं और अन्य मनुष्योंकी भी परोपकारका उपदेश देते हैं परन्तु कृपा कर ऐसा उपदेश मत दीजिये जिससे इनकी उन्नतिमें बाधा पड़े बरना मनुष्यके ज्ञानकी शक्तिको प्रकट करो-विचार करना, बहुत स्वभाव खोजना और बस्तु स्वभाव जानकर उनसे नवीन २ कान् बनाना-सिखाओ-वेदोंके भरोसे पर मत रहो-उत्तममें कुछ नहीं रक्खा है। यदि इस बातका आप को यकीन न आवे तो कृपाकर एकबार स्वामीजीके अर्थ सहित वेदोंको पढ़ जाइये तब आप परम सत्य कहेंगे तुल्य वा वेगी-दूरकी नहीं प्रशंसा पर मत रहो-कुछ जांच पड़ताल से भी काम लो-कारसी और चूनेकी

शाहरों अर्थात् कविताओं की बावज़-  
तो यह बात प्रसिद्ध थी कि वह अ-  
पनी कविताई में असंभव गप्प मार  
दिया करते हैं—जैसा कि एक उर्दू क-  
विने लिखा है—“नातवानीने बचाया  
आज मुझको हिज में डूढ़ली फिरती  
कजा थी मैं न था”—अर्थात् प्रीतस  
की जुदाईमें मैं ऐसा दुबला और कृष  
शरीर हो गया कि सृत्यु मुझको मार-  
नेके वास्ते आई परन्तु अपने कृष  
शरीर होनेके कारण मैं सृत्युको दृष्टि  
ही न पड़ा और सृत्युसे बचगया। प्यारे  
पाठको । विचार कीजिये कविने कैसी  
गप्प मारी है कहीं शरीर इतना भी  
कृष हो सकता है कि सृत्युकी भी दृ-  
ष्टि गोचर न हो—इस प्रकार उर्दूके क-  
वियोंकी गप्प तो प्रसिद्ध थी परन्तु  
स्वामीजीने यह गप्प इससे भी बढ़िया  
उड़ाई है कि सर्व प्रकारका विज्ञान म-  
नुष्य की वेदों से ही प्राप्त होता है—  
बड़े २ विज्ञान की बातें जो आजकल  
अमरीका और जापान आदि देश के  
विद्वानों की मालूम हैं वह तो भला  
वेदोंमें कहां हैं परन्तु यदि सोटी २  
शिक्षा भी वेदों में मिलती, जो सृष्टि  
की आदिमें विना सा ज्ञापके उत्पन्न  
हुए मनुष्य को मनुष्य बनने के वास्ते  
जरूरी है, तो भी यह कहना किसी  
प्रकार उचित हो जाता कि मनुष्यकी  
सर्व शिक्षार्थ वेदोंही से प्राप्त हुई हैं  
परन्तु वेदोंमें तो इस प्रकारकी कुछ भी  
शिक्षा नहीं है वरन वेद शिक्षाकी पुस्तक  
ही नहीं है विद तो गीतोंका संग्रह है और

स्वामीजीने जो अर्थ इन गीतोंके किये  
हैं उनसे मालूम होता है कि जो गीत  
डूमभाट लोगोंने प्रधान पुरुषोंकी ब-  
हाई करके उन से दान लेनेके वास्ते  
जोड़ रखे थे वा जो गीत भग धतूरा  
आदिक कोई नशेकी जस्तु पीनेके स-  
मय जिसको सोस कहते थे उस समय  
के लोग गाते थे वा अग्निमें हांस कर-  
नेके समय गाये जाते थे वा जो गीत  
ग्रामीण लोग लड़ाई भगड़ेके समय ल-  
ड़ाई की उत्तजना देने और शत्रुओं  
को मारनेके वास्ते उकसाने के वास्ते  
गाते थे वा और प्रकारके गीत जो सा-  
धारण मनुष्य गाया करते थे उनका स-  
ग्रह होकर वेद बने हैं—इसी का-  
रण एक एक विषयके सैकड़ों गीत वेद  
में मौजूद हैं—यहां तक कि एक विष-  
यके सैकड़ों गीतोंमें विषय भी वह ही  
और दृष्टान्त भी वह ही और बहुतसे  
गीतोंमें शब्द भी वही हैं । आज कल  
अनेक समाचार पत्रोंमें स्वदेशीके प्र-  
चारके वास्ते अनेक कविता छपती हैं  
और समाचार पत्रोंसे अलग भी स्व-  
देशी प्रचार पर अनेक कवितायें बनाई  
जाती हैं यदि इन सब कविताओंकी  
संग्रह करके एक पुस्तक बनाई जावे  
तो सब पुस्तकमें गीत तो सैकड़ों और  
हजारों होकर बहुत सोंटी पुस्तक बन  
जावेगी परन्तु विषय सारी पुस्तकमें  
इतना ही निकलेगा कि अन्यदेशकी  
जस्तु खरीदनेसे देशका धन विदेशको  
जाता है और यह देश निर्धन होता

जाता है इस कारण देशकी ही वस्तु लेनी चाहिये चाहे वह अधिक मूल्य की गिलै और विदेशी के मुकाबले में सुन्दर भी न हो । यही दृष्टा वेदों के गीतोंकी है । इसकी आश्चर्य है कि इस प्रकार के पुस्तककी वाचस स्वामी जीने किस प्रकार लिखदिया कि वह ईश्वर वाक्य है और मनुष्यों को जो ज्ञान प्राप्त हुआ है वह एन ही के द्वारा हुआ है ; क्या स्वामीजी यह ध्यानते थे कि कोई द्रव्यको पढ़कर नहीं देखेगा और दूरकी ही प्रशंसासे श्रद्धा-म ले पावगा ।

परन्तु हमारा आश्चर्य दूर हो जाता है जब हम देखते हैं कि स्वामी जी सारी ही बातें उलटी पुलटी और बे-मिर पेरकी करते हैं । देखिये स्वामी जीकी यह सिद्ध करना था कि सृष्टि की प्रादिमें ईश्वरने उन मनुष्योंकी वेदोंके द्वारा ज्ञान दिया जो बिना सा थापके उत्पन्न किये गये थे । प्राण कल तो प्राणक पैदा होता है वह पदा होने पर महान-दूकान धाजार-साठ-पीड़ा धानन-अन्न और अनेक धन्तु और मनुष्यकी धनेन प्रकारके काम देखता है परन्तु यह मनस्य जो बिना सा थाप के पैदा हुए होंगे यह तो धिस्कुल होंगे ही दुःखमें होंगे जैसा कि जंगल में पशु, इन कारण स्वामी जीकी चाहिये था कि ऐसे मनुष्यकी जिन जिन जातोंकी शिक्षाकी जरूरत होती है यह बातें वेदोंमें दिखानते परन्तु उन्होंने

ऐसा न करके और शेखीमें आकर अपने चेलोंको वहकानेके वास्ते इस बात के सिद्ध करनेकी कोशिश की कि उस समयमें रेल भी चलती थी और समु-द्रमें बहाज भी जारी थे जिनमें एंजिन जुड़ते थे और प्राणके जोरसे विमान भी आकाशमें उड़ते थे । वाह स्वामी जी चाह । आपकी शाबाश है आप क्या सिद्ध करना चाहते थे और उस की सिद्धिमें कहगये वह बात जो आपनी ही बातको खण्डन करे—

इस लेखमें हम यह सिद्ध करना नहीं चाहते हैं कि स्वामीजीने किसी प्रकार वेदोंका अर्थ बदल कर उसमें रेल एं-जिन बहाज और विमान आदि का वर्णन दिखाया है क्योंकि हमको तो इस सारे लेखमें यही सिद्ध करना है कि स्वामीजीके अर्थोंके अनुसार भी वेदोंसे शिक्षा मिलती है और वेद ईश्वरका वाक्य सिद्ध होते हैं वा नहीं और वह सृष्टिकी प्रादिमें दिये गये वा नहीं ? हम जो कुछ लेख लिख रहे हैं वह स्वामीजीके अर्थोंको सत्य मान कर ही लिख रहे हैं और स्वामीजीके अर्थोंके अनुसार सर्व बातें सिद्ध करेंगे—  
अस्यवेदके प्रथम महालकी सूक्त ४६ की क्रमशः ऋषा ३-७-८ के अर्थ में इस प्रकार लिखा है—

“हे कारीगरो जो श्रद्धावस्थामें वर्तमान ब्रह्मे विद्वान् तुम शिष्य विद्या पढ़ने पढ़ाने वालोंको विद्याओंका उपदेश करो तो जाय लोगोंका बनाया हुआ

रथ अर्थात् विमानादि सवारी पक्षि-  
योके तुल्य अन्तरिक्षमें जपर चलें ”  
“ हे व्यवहार करने वाले कारीगरो !  
जो आप मनुष्योंकी नौकासे पार जाने  
के लिये हमारे लिये विमान आदि  
यान समूहोंको युक्त कर चलाइये”

“ हे कारीगरो ! जो आप लोगोंका  
यानसमूह अर्थात् अनेक विधि सवा-  
री हैं उनको समुद्रोंके तराने वाले में  
यान रोकने और बहुत जलके घाह  
ग्रहणार्थ लोहे का साधन प्रकाशमान  
बिजली अग्न्यादि और जलादि को  
आप युक्त कीजिये—”

इस सूक्तसे विदित होता है कि जिस  
समय यह सूक्त बनाया उस समय आ-  
काशमें चलने वाले विमान और स-  
मुद्रमें चलने वाले जहाजके बनानेवाले  
सौजूद थे । परन्तु ऐसे विद्वान् कारी-  
गर अर्थात् बड़े इङ्गिनियर किस  
महान् कालिजमें कलोंकी विद्या को  
पढ़े यह मालूम नहीं होता है । इस  
सूक्तका यह मन गहन अर्थ तो कर  
दिया परन्तु स्वामीजीने यह न वि-  
चारी कि इससे हमारा सारा ही क-  
थन असत्य होजावेगा क्योंकि जब कि  
वेदोंमें कलोंके बनानेकी विद्या नहीं  
बताई गई है और न विमान और  
जहाज के कल पुर्जे बताये गये हैं तो  
यह सहज ही में सिद्ध हो जावेगा कि  
यह सब विद्या मनुष्योंने विना वेदों  
के ही सीखी और वेद सृष्टिकी आदि  
में नहीं बने बरन वेद उस समय बने

हैं जब कि मनुष्य विमान और जहा-  
ज बनाना जानते थे और ऐसे महान्  
विद्वान् हो गये थे कि केवल इतनी  
बातका उपदेश देने पर कि जहाजमें  
आग पानी और बिजली और लोहा  
लगाओ वह दुखानी जहाज बनासकें—

स्वामीजीने रेल जहाज तार बरकी  
विमान आदि का चलना अग्नि जल  
और बिजली आदिकसे सुनलिया था  
इस कारण इतने ही शब्द वह वेदोंके  
अर्थमें ला सके परन्तु शोक इस बा-  
तका रहगया कि कलों की विद्याको  
स्वामीजी कुछ भी नहीं जानते थे यहां

सक कि उनको यह भी मालूम नहीं  
था कि किस २ कल में क्या २ पुर्जे हैं  
और उन के क्या २ नाम हैं ? नहीं  
तो कुछ न कुछ कल पुर्जे का लि-  
कर भी वेदों में जरूर मिलता और  
उस समय शायद कुछ सिलसिला भी  
ठीक बैठजाता परन्तु अब तो रेलतार  
और विमान आदिकका जिकर आने

से उनका सारा कथन ही झंठा हो  
गया और वेद ही ईश्वरके वाक्य न रहे

स्वामी जी ने आग और पानीसे  
सवारी चलाने अर्थात् रेल बनाने का  
वर्णन और भी कई बार वेदोंमें दि-  
खाया है परंतु उपरोक्त शब्दोंके सिवाय  
और विशेष बात नहीं लिख सके हैं—

ऋग्वेदके प्रथम मन्त्रलके ८१ सूक्तकी  
ऋचा २ के अर्थमें वह लिखते हैं—

“जो तुम्हारे रथ भेदोंके समान प्र-  
काशमें चलते हैं उन में मधुर और

निर्जन जन की अच्छे प्रकार उपसिक्त  
नहीं अर्थात् उन रथोंके आग और  
पवनके दाल घरीके समीप अच्छे प्रकार  
छिद्रकी—”

नक्ष ८८ की ३० २ के अर्थमें लिख-  
ते हैं—

“जैसे कारीगरीको जानने वाले  
विद्वान् लोग उत्तम व्यवहारके लिये  
अच्छे प्रकार अग्निके तापसे लाल वा  
अग्नि और जलके संयोगकी उठी हुई  
भाकामे लुठके श्वेत जोकि विमान  
आदि रथोंको बनाने वाले अर्थात्  
अतिशीघ्र उनको पहुंचाने के कारण  
आग-और पानी की कलोंके धरूपी  
चोड़े हैं उनके साथ विमान आदि  
रथकी घड़के तुल्य पहियोंकी धारसे  
प्रशंसित ब्रह्मसे अन्तरिक्ष वायुको का-  
टने और उत्तेजना रखने वाले शूरता  
धीरता बुद्धिमत्ता आदि गुणोंसे अद्भु-  
त मनुष्यके समान सारंगजो हनन क-  
रने और देग देगान्तरको जाते आते  
हैं वे उत्तम सुगमो चारो ओरसे प्राप्त  
होते हैं धर्मोत्तम भी इसकी धारके आ-  
नन्दित होते हैं—”

एक प्रयोग करनेमें साल्म होता है  
कि आगो की लंगरेजोंके रत्न जहाज  
प्रमाण आदिना धरण सुनकर उ-  
त्तेजना होना ही कि एक भी ऐसी ही  
है। आगो की भाव ज्ञानीजी  
का है कि आगो के धर्मों के धर्मों के  
कारणों। आगो की कि हमसे  
सहस्रों के धर्मों के धर्मों के धर्मों के

आदिमें नहीं बने। बेशक वेदोंका इस  
प्रकारका अर्थ इस बातको सिद्ध करने  
के वास्ते काम में आ सकता है कि  
हिन्दुस्तानमें भी किसी समय में सर्व  
प्रकार की विद्या थी और रत्न और  
जहाज आदिक जारी थे परन्तु स्वामी  
जी तो यह कहते हैं कि वेदों में सर्व  
प्रकार के विज्ञान की शिक्षा है जो  
सृष्टि की आदि में ईश्वर ने उन मनु-  
ष्यों को दी थी जो विना मा बापके  
पैदा हुये थे और जिन्होंने ने मकान  
बल्ल बर्तन आदिक भी कोई वस्तु न  
हीं देखी वरन् उनकी दशा विलकल  
ऐसी थी जैसी जङ्गली जानवरों की  
हुआ करती है।

स्वामी जी ने और भी कई सूक्तों  
में इस का वर्णन किया है।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १०० अ० १६  
के अर्थमें वह इस प्रकार लिखते हैं—

“जिसका प्रकाश ही निवास है वह  
नीचे लाल ऊपर से काली अग्नि की  
उबाला लोह की अच्छी २-वनी हुई  
कलाओं में प्रयुक्त की गई वेग वाले

विमान आदि यान समूह की धारण  
करती हुई आनन्द की देने वाली म-  
नुष्यों के इन मन्तानोंके निमित्त धन  
की प्राप्ति के लिये वर्तमान है उसकी  
भी अच्छे प्रकार जाने वह धनी होता है।”

इस अर्थ में यह साल्म होता है कि  
धिनकी यह उपदेश दिया गया है वह  
कल बनाना तो जानते थे परन्तु उस  
जगती की नहीं जानते थे जो ऊपर से

काली और नीचे से लाल होती है । परन्तु इतना ही इशारा करने पर रेल और जहाज बनाना भीख गये ।

सूक्त १११ के अर्थ में ऐसा आशय भी लिखा है । "अग्नि और जलसे कला बनाने"।

"हे शिल्प कारियों हमारे लिये विमान आदिक बनाओ"

इससे तो स्पष्ट सिद्ध होगया कि पहले से कारीगर लोग विमान बनाना जानते थे । वेदों में कहीं विमान बनाने की तरकीब लिखी तो गई ही नहीं है इस हेतु वेद कदाचित् भी सृष्टि की आदि में नहीं हो सकते हैं वरण उस समय के पञ्चाल वने हैं जब कि विमान आदिक बनाना जान गये थे । और यदि कुल वेद उस समय में नहीं बना है तो यह सूक्त तो अवश्य ऐसेही समय का बना हुआ है ।

इस ही प्रकार रक्त प्रथम मंडल के सूक्त ११६ की ऋचा १ ली और तीसरी के अर्थ में लिखा है:-

"हे मनुष्यो जैसे सच्चे पुत्रयात्मा शिल्पी आर्षात् कारीगरों ने जोड़े हुवे विमान आदि रथसे जो खी के समान पदार्थों को निरन्तर एक देश से दूसरे देशको पहुँचाते हैं वैसे अच्छा यत्न करता हुआ मैं मार्ग वैसे एक देश को जाता हूँ"

"हे प्रथम तुम अन्नओंको सारने वाले सेनापति उन नावोंसे एक स्थान से दूसरे स्थान को पहुँचाओ ।"

इससे भी सिद्ध होता है कि इस सूक्त के बनने से पहले विमान और नाव कान में लाये जाते थे परन्तु वेदों में कहीं इनके बनाने की तरकीब नहीं मिलती है ।

इसही प्रकार सूक्त ११८ के अर्थों में ऐसा आशय प्रगट किया है-

"विमान से नीचे चतुरो" विमान जिसमें ऊपर नीचे और बीच में तीन बन्धन हैं और बाज पखेरू की समान जिसका रूप है वह तुमको देश देशान्तर को पहुँचाते हैं ।

लो साहब । इस में तो विमान बनाने की तरकीब लिखदी और हमारे आर्य्या भाई इससे विमान बनाना सीख भी गये होंगे इसके अतिरिक्त और भी कहीं २ इस ही प्रकार एंजन बनाना सिखाया गया है । देखिये नीचे लिखे सूक्त में जब यह बता दिया कि अग्नि लाल २ होती है और रथके अगले भागमें उसको लगानी चाहिये तब रेलगाड़ी चलाना सिखाने में क्या कसर छोड़दी ।

ऋग्वेद के पांचवें मंडल के सूक्त ५६ की छठी ऋचाका अर्थ इस प्रकार लिखा है-

"हे विद्वान् कारीगरो । आप लोग वाहन में रक्त गुणों से विशिष्ट घोड़ियोंके सट्टूश उवालाओंको युक्त कीजिये रथों में लाल गुण वाले पदार्थों को युक्त कीजिये और अग्रभाग में प्राप्त करने के लिये जाने वाले धारण और



आकर्षण को तथा अग्रभाग में स्थानान्तर में प्राप्त होने के लिये अत्यन्त पटुंचाने वाले निम्नय अग्नि और पवन को युक्त कीजिये ।'

गरज कहां तक लिखें यदि स्वामी जी के अर्थ ठीक हैं तो वेदों से कदाचित् यह सिद्ध नहीं होता है कि वेद सृष्टि की आदिमें बिना मा बाप के उत्पन्न हुये जंगली मनुष्यों को सर्व प्रकार का विज्ञान देनेके वास्ते ईश्वर ने प्रकाशे वा इन वेदों से कुछ विज्ञान प्राप्त हो सकता है । हां यहां वेदों में ऐसी संज्ञा शक्ति है कि रेलका नाम लेने से रेल बनाना आजावे और जहाज का नाम लेने से जहाज बनाना आजावे तो सब कुछ ठीक है । परन्तु इस में भी बहुत मुश्किल पड़ेगी क्योंकि कलों की विद्या के जानने वाले विद्वानों ने हजारों प्रकार की अद्भुत कलें बनाई हैं और नित्य नवीन कलें बनाते जाते हैं और वेदों में रेल और तार और जहाज और बिमान को ही नाम स्वामी जी के अर्थों के अनुसार मिलता है तब यह अनेक प्रकार की कल कहां से बन गईं ? समय देखनेकी घड़ी, कपड़ा सीने की चरखी, कुए में से पानी निकालने का पम्प, फोटोकी तमघोर बनाने का केमरा आदिक बहुत सी कलें तो हिन्दुस्तानी सबही मनुष्यों ने देखी होंगी और फोनो ग्राफ का बाजाभी सुना होगा जिस में गाने वालों के गीत भर लिये जाते हैं और

वह गीत उस घाजे में उसही प्रकार गाये जाते हैं इत्यादिक बहुत प्रकार की अद्भुत कलें हैं जिनमें आग पानी, भाप, और बिजलीकी शक्ति नहीं लगाई जाती है इस प्रकार की हजारों कल हैं जिन का हम लोगोंने नाम भी सुना है और इस ही कारण स्वामी जी के अर्थ किये हुये वेदों में भी उन का नाम नहीं मिलता है । सुतरां यदि वेदों में किसी कल का नाम आने से ही उस कल के बनाने की बिद्या वेद पढ़ने वाले को प्राप्त हो जाती है तो यह हजारों प्रकार की कलें जिनका वेदों में नाम नहीं है कहां से बन गईं और सब वेदपाठी पूरे इन्जिनियर क्यों नहीं बन जाते हैं ? प्यारे भाइयो कितनी ही बातें बनाई जावें परन्तु यह मानना ही पड़ेगा कि मनुष्य अपने बुद्धिबिचार से वस्तुओं के गुणों की परीक्षा करके उन वस्तुओं को उनके गुण के अनुसार काममें लाकर बहुत कुछ विज्ञान निकाल लेता है और अनेक अद्भुत वस्तु बनालेता है वेदों ही के आकाश से उतरनेकी आवश्यकता नहीं है ।

इमें आश्चर्य इस बात का है कि किस संह से स्वामीजी ने कह दिया और उनके शेलों ने मान लिया कि सुल विज्ञान जो मनुष्य प्राप्तकर सका है वह वेदों के ही द्वारा हो सकता है और बिना वेदों के कोई ज्ञान नहीं

हो सकता है क्योंकि संसार में अनेक विद्या वतमान है किस किस विद्या का वर्णन हमारे आय भाई वेदों में दिखावेंगे। एक गणित विद्या कोही देखिये कि यह कितनी बड़ी विद्या है। साधारण गणित, बीजगणित, रेखा गणित और त्रिकोण गणित आदिक जिसकी बहुत शाखा है। इस विद्याके हजारों महान् ग्रन्थ हैं जिनको पढ़ते २ मनुष्य की आयु व्यतीत होजावे और विद्या पढ़ना वाकी रहजावे। हमारे पाठकों में से जो भाई सरकारी मदरसों में पढ़ चुके हैं उन्हों तकली दस ( Euclid ) और जबर मुक़ाबला ( Algebra ) पढ़ा होगा और उस ही से उन्हों ने जांच लिया होगा कि यह कैसा गहब बन है। परन्तु जो रेखा गणित स्कूलों में पढ़ाई जाती है वह तो बच्चों के वास्ते आरम्भिक विद्या है इससे अधिक यह विद्या कालिजों में बी. ए. और एम. ए. के विद्यार्थियों को पढ़ाई जाती है और उससे भी अधिक यह विद्या एम. ए पास करने के पश्चात् वह पढ़ते हैं जो चांद सूर्य और तारों की और उन की बालको जांधते और भापते हैं। यह गणित विद्या इतनी भारी होने पर भी स्वामी दयानन्द सरस्वती जी इस गणित विद्या को वेदों से इस प्रकार सिद्ध करते हैं।

ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका में स्वामी जी ने गणितविद्या विषय जिस प्रकार लिखा है उस सबके भाषार्थ की

हम यहां नकल करते हैं।

स्वामी जी ने वेद की ऋचा लिख कर उनका भाषार्थ इस प्रकार लिखा है।

“(एकाच भे०) इन मन्त्रों में वही प्रयोजन है कि अङ्क बीज और रेखा भेद से जो तीन प्रकारकी गणितविद्या सिद्ध की है उनमें से प्रथम अंक जो संख्या है ( १ ) सो दो बार गिनने से दो की वाचक होती है जैसे  $१+१=२$  ऐसे ही एक के आगे एक तथा एक के आगे दो वा दो के आगे एक आदि जोड़ने से भी समझ लेना, इसी प्रकार एक के साथ तीन जोड़ने से चार तथा तीन को तीन ३ के साथ जोड़ने से (६) अथवा तीन को तीन से गुणने से  $३ \times ३ = ९$  हुए ॥ १ ॥

इसी प्रकार चार के साथ चार पांच के साथ पांच छः के साथ छः आठ के साथ आठ इत्यादि जोड़ने वा गुणने तथा सब मन्त्रों के आशय को फैलाने से सब गणित विद्या निकलती है जैसे पांच के साथ पांच (५५) वैसे ही पांच २ छः २ (५५) (६६) इत्यादि जान लेना चाहिये। ऐसे ही इन मन्त्रों के अर्थों को आगे योजना करने से अंकों से अनेक प्रकारकी गणित विद्या सिद्ध होती है क्योंकि इन मन्त्रों के अर्थ और अनेक प्रकार के प्रयोगों से मनुष्यों को अनेक प्रकार की गणित विद्या अवश्य जाननी चाहिये और जो कि वेदों का अंग उद्योतिय शास्त्र कहाता है उनमें भी इसी प्रकार के मन्त्रों के अभिप्राय

से गणित विद्या सिद्धकी है और अकों से जो गणित विद्या निकलती है वह निश्चित और असंख्यात पदार्थों में नि-युक्त होती है और अज्ञात पदार्थों की संख्या जानने के लिए जो बीजगणित होता है सो भी ( एकाक्ष मेः ) इत्यादि मन्त्रों ही से सिद्ध होता है जैसे ( अ+क ) ( अ-क ) ( क-अ ) इत्यादि संकेत से निकलता है यह भी वेदों ही से ऋषि मुनियों ने निकाला है और इसी प्रकार से तीसरा भाग जो रेखा गणित है सो भी वेदों ही से सिद्ध होता है ( अ म आ ) इस मन्त्रके सं-केतों से भी बीज गणित निकलता है।

( इयंवेदिः० अग्निः प्र० ) इन मन्त्रों से रेखागणित का प्रकाश किया है क्यों कि वेदी की रचना में रेखागणित का भी उपदेश है जैसे तिकोन त्रिकोन सेन पक्षी के आकार और गोल आदि जो वेदी का आकार किया जाता है सो आर्यों ने रेखागणित ही का दृष्टान्त माना था क्योंकि ( परोक्षन्तः पृ० ) पृथिवी का जो चारों ओर घेरा है उन को परिधि और ऊपर से जो अन्त तक जो पृथिवी की रेखा है उसको व्यास कहते हैं। इसी प्रकार से इन मन्त्रों में आदि, मध्य और अन्त आदि रेखाओं को भी जानना चाहिये इसी रीति से तिर्यक् विषयवत् रेखा आदि भी निकलती है ॥३॥ ( काशी अं० ) अर्थात् यथार्थ ज्ञान क्या है (प्रतिष्ठा) जिम पदार्थों का तोल किया जाय सो

क्या चीज है (निदानम्) अर्थात् कार-ख जिस से कार्य उत्पन्न होता है वह क्या चीज है ( आत्वं ) जगत्में जानने के योग्य सारं भूत क्या है ( परिधिः ) परिधि किसको कहते हैं ( छन्दः ) स्व-तंत्र वस्तु क्या है ( प्र ३० ) प्रयोग और शब्दों से रतुति करने योग्य क्या है इन सार प्रश्नों का उत्तर यथावत् दिया जाता है ( यहैवा देव० ) जिम को सब विद्वान् लोग पूजते हैं वही परमेश्वर प्रमा आदि नाम वाला है; इन मन्त्रों में भी प्रमा और परिधि आदि शब्दों से रेखा गणित साधने का उपदेश पर-मात्मा ने किया है सो यह तीन प्र-कार की गणित विद्या आर्यों ने वेदों से ही सिद्ध की है और इसी आर्यवर्त देश से सर्वत्र भूगोल में गई है—

वाह स्वामी जी वाह ! आपने खूब सिद्ध कर दिया कि गणितकी सब विद्या संसार भर में वेदों से ही गई है—अब जिसको इस विषयमें संदेह है उसकोना चाहिये कि वह गणित विद्या को ही नहीं जानता है—परन्तु स्वामी जी हम को तो एक संदेह है कि गणित विद्या के सिखानेके वास्ते आपके परमात्माने उपरोक्त तीनचार अंत्र वेदों में क्यों लिखे सारी गणित विद्या के सिखानेके वास्ते तो एक ही मंत्र बहुत था और आपके कथनानुसार एक ही मंत्र की आवश्यकता नहीं थी वरण एक और एक दो इतना ही शब्द कह देना बहुत था इस ही से सारी गणित विद्या आजाती

हमारी सनक में तो जो लोग बी. ए. और एम. ए. तक पचासों पु तक गणित विद्या की पढ़ते हैं और फिर भी यह कहते हैं कि गणित विद्यामें हजने अभी कुछ नहीं सीखा उनकी बड़ी मूल है उनको उपरोक्त यह तीनचार वेदके मंत्र सुनलेने चाहिये इस इच्छासे यह गणितविद्या आज्ञावेगी और परिपूर्ण हो जावेगे इसकी प्रकार जो विद्यार्थी स्कूल में अंक गणित ( Arithmetic ) बीज गणित अर्थात् जबर मुकावला ( Algebra ) और रेखागणित अर्थात् उक्लैडस ( Euclid ) पर रात दिन वर्षों टक्कर मारते हैं उनको शायद यह खबर नहीं होगी कि वेदोंके तीन चार ही संत्रोंके सुननेसे मारी गणित विद्या आज्ञाती है—यदि उनको यह खबर होजावे तो वेदक यह महान् परिश्रम से बचजाव—और इन संत्रोंको देखकर वेदक सबको निश्चय और अह्वान करलेना चाहिये कि सर्व विज्ञान और सर्व विद्या वेदों ही में है और वेदों ही से अन्य देशों में गई है—मनुष्यने अपनी बुद्धि विचारसे कुछ नहीं किया है—धन्य है एमे वेदको जिसमें इस प्रकार संसारका सर्व विज्ञान भरा हुआ है। और धन्य है स्वामीजीको जिन्होंने एसे वेदोंका प्रकाश किया।

क्यों स्वामीजी। यद्यपि लोगोंने चांद सूर्य और तारागणकी विद्याको अर्थात् गणित ज्योतिषको बड़ा विस्तार दे रक्खा है और इनकी चाल जाननेकी

बाधत बड़े २ महान् हज़ारों ग्रन्थ रचदिये हैं जिनके द्वारा प्रतिवर्ष पंचांग अर्थात् जंत्री बनादेते हैं कि अनुक दिन अनुक तारा निकलैगा और अमुक दिन अस्त होगी और अमुक दिन अमुक समय चान्द सूर्यका ग्रहण होगा और इतना प्रसैगा। परन्तु आप तो यह ही कहेंगे कि जब वेदोमे चान्द और सूर्यकानाम आगया तो सर्व ज्योतिष विद्या वेदों में गणित होगई और वेदों हीसे सर्व संसार में इस विद्याका प्रकाश हुआ। धन्य है हजार चार धन्य है एसे वेदों को और स्वामी दयानन्दजी को।

क्यों स्वामीजी संसारमें हजारों और लाखों औषधि हैं और इन औषधियों के गुण के विचार पर अनेक महान् पुस्तकें रची हुई हैं और रोग भी हजारों प्रकारके हैं और उनके निदानके हेतु भी अनेक पुस्तकें हैं परन्तु यह विद्या भी तो वेदोसे ही निकलीहोगी यद्यपि वेदोंमें किसी औषधिका नाम और उसका गुण और एक भी बीमारी का नाम और उसका निदान वर्णन नहीं किया गया है परन्तु क्यों स्वामीजी क हना तो यह ही चाहिये कि औषधि विद्या जितनी संसारमें है वह सबवेदों में मौजूद है और ऐसा कहनेके वास्ते हेतु भी तो प्रबल है जितका कुछ जबाब ही नहीं हो सक्ता है अर्थात् निम प्रकार वेदों में एक और एक दो निखा हुआ मिलनेसे यह गणित विद्या वेदों से सिद्ध होती है इसही प्रकार वेदों

में सोम पदार्थका नाम आने से जिस का अर्थ स्थानी जीने किमी किसी स्थान में औषधियोंका सञ्चाल किया है सर्वही औषधियोंका वर्णन वेदोंमें सिद्ध होगया और यह भी सिद्ध होगया कि औषधि की सब विद्या वेदोंसे ही सर्व संसार में फैली है ?

इसही प्रकार यद्यपि अन्य अनेक विद्याओं का नाम भी वेदों में नहीं है जो संसार में प्रचलित हैं परन्तु वेदों में ऐसा शब्द तो आया है कि सर्व विद्या पढ़ो या सीखो फिर कौन सी विद्या रह गई जो वेदोंमें नहीं है और कौन कहसक्ता है कि वेदा की शिक्षाके वि-  
हून कोई विद्या किसी मनुष्यने अपनी विचार बुद्धिसे पैदा करली ? इस प्रवृत्ति से तो हम भी कायल हो गये—

आर्य भाइयो ! हिन्दुस्तान में अनेक देवी देवता पूजे जाते हैं जिन की वाचत स्वामी जी ने लिखा है और आप भी कहते हैं कि इस में अबिद्या अंधकार होजानेके कारण सूखे लोगों को जिसने जिस प्रकार चाहा बहका लिया और पेटार्थ लोगों ने देवी देवता स्थापन करके और उनमें अनेक शक्तिया वर्णन करके जगतके मनुष्यों को अपने काय में करलिया । एक तो वह लोग सूखे जो इस प्रकार बहकाये में आये और दूसरे यदि कोई देवी देवता की शक्तिकी परीक्षा करना चाहै तो पूजारियों को यह कहने का सीका कि यह देवी देवता उसही

का मनोरथ सिद्ध करते हैं जो सत्ये अद्भुत से इनकी भक्ति और पूजाकरे तुम्हारी अद्भुत में कुछ फरक रहा होगा जिससे कार्य सिद्ध नहीं हुआ । परन्तु हे आर्य भाइयो तुम विद्यावान और लिखे पढ़े होकार किस प्रकार इन स्वामी जी के अर्थके किये हुये वेदों पर अद्भुत ले आये और यह कहने लगे कि रामारकी सर्व विद्या वेदा हीमें भरी है तुम्हारी परीक्षाके वास्ते तो कोई देवी देवता नहीं हैं जिसकी परीक्षाके लिये प्रथम ही अद्भुत लानेकी अवश्यता हो वरना तुमको तो वेदों अर्थात् पुस्तकके मज़मून की परीक्षा करनी है जिसकी परीक्षा के वास्ते सहज उपाय उस पुस्तकका पढ़ना और उस पर विचार करना है फिर तुम क्यों परीक्षा नहीं करते हो जिससे वेदाकी विलकुल बेतुकी प्रशंसा जैनी अब कर रहे हो न करनी पड़। वेदों में क्या विषय है ? यह तो इस आगे चलकर दिखावगे परन्तु यदि आप जरा भी परीक्षा करना चाहते हैं तो इस वेदोंके बनाने वालेका ज्ञान आपको दिखाते हैं:—

ऋग्वेदके पांचवें संहलके सूक्त ४५ की सातवीं श्रुत्याके अर्थमें स्वामी जी ने इस प्रकार लिखा है:—

“जिस से इस संसारमें नवीन गमन वाले दश चैत्र आदि महीने वर्तमान हैं” फिर इसही सूक्त का ११ वीं श्रुत्याके अर्थ में आप लिखते है:—

“हे मनुष्यो जिससे नवीन गमनवाले

दश महीने पार होते हैं इस वृद्धि में इस लोग विद्वानों के रदाक होवें और हम वृद्धिसे पाप वा पापने उत्पन्न दुःख का अत्यन्त घिनाग करै आपकी सुरा का विभाग करता है जिमसे उम वृद्धि को प्राणों में मैं धारण करूँ”

इसके पढ़ने में स्पष्ट ज्ञात होता है कि वेदका बनाने वाला और विशेष कर हम सूक्त का बनाने वाला वर्षके दस ही महीने जानता था—इसकी पढ़ कर तो हमारे आर्या भाई बहुत चौंके गे और वेदोंकी पढ़कर देखना अवश्य जरूरी मनमें—हम आगे चलकरवेदों से ही माफ तौर पर यह सिद्धकर देंगे कि वे ऐसे ही अविद्या अधकारके समय में बने हैं और उनमें खेती कर ने वाले और गांव के गंवारेके सामूली गीतके सिवाय और कुछ भी नहीं है। इस समय तो हम तो केवल यह दिखाना है कि वेद ईश्वर वाक्य हो सके हैं वा नहीं।

## आर्य मत लीला ।

( ३ )

आवृण हो । अविद्या अन्धकार के कारण आजकल इस भारतवर्षमें अनेक ऐसी प्रवृत्त हो रही हैं जिनसे भोले मनुष्य ठगे जाकर बहुत दुख उठाते हैं दृष्टान्त रूप विचारिये कि भंगी, चमार, कहार और जुलाहा आदिक छोटी जातियोंमें कोई २ स्त्री पुरुष ऐसा कहदिपा करते हैं कि इनको किसी देवी वा देवताका श्रष्ट है, वह हम पर प्रमत्त है, और हम उसके भक्त हैं इस

कारण जब हम उस देवी देवता का ध्यान करते हैं तो वह हमको जो पूछने हैं, सो बतादेता है—वा कोई २ ऐसा कह देते हैं कि देवी वा देवता हमारे भिर आता है और उस समय जो कोई कुछ पूछै तो वह ठीक २ बता देता है—भारतवर्ष के मूर्ख और भोले मनुष्य और विशेष कर कुपट स्त्रियोंऐसे लोगोंके वहकाये में आ जाती हैं और अपने बच्चों के रोगका कारण वा अपने और जुटुम्बियों के किसी कष्ट का हेतु और उनका उपाय पूछते हैं जिसको पूछा लेना कहते हैं और बहुत कुछ भेंट देते हैं और सेवा करते हैं और वह भंगी आदिक देवी देवताके भक्त श्रष्टकलपच्छू मन घड़न्त बातें बताकर उनको खूब ठगते हैं—

दुनियाके लोगजो उनसे पूछा पूछने के वास्ते जाते हैं जानते हैं कि यह भक्त लोग साधारण और छोटे मनुष्यों में हैं और अपने नित्यके व्यवहार में ऐसे ही मूर्ख हैं जैसे इनके अन्य भाई वन्धु और आचरण भी इन के ऐसे ही हैं जैसे इनके अन्य भाई वन्दोंके, परन्तु उन पर श्रद्धा रखने वाले लोग कहते हैं कि हम को इनकी वृद्धि और आचरणकी जांच तो तब करनी होती जब यह भक्त लोग यह कहते कि इसकी इतना ज्ञान हो गया है कि गुप्त बात बतासकें—पर यह तो ऐसा नहीं कहते है बल्कि तो यह ही कहते हैं कि हम को तो कुछ भी ज्ञान

नहीं है, जो कुछ गुप्त बातों हस बताते हैं वह तो हमारे इष्टदेवी देवताका ज्ञान है अर्थात् वह देवी देवता इन अपने भक्तों के द्वारा गुप्त बातों बता देता है—इस हेतु चाहे यह भक्त लोग इस से भी अधिक सूखें हों यहाँ तक कि चाहे वह पागल और जंगली पशुओं के समान अज्ञान हों तो भी हम को क्या ? वह गुप्त शक्ति अर्थात् देवी देवता जो इनके द्वारा हमारी गुप्त बात बताते हैं उन को तो तीन काल का ज्ञान है—यह भक्त लोग तो इनसे बातोंलाप होनेके वास्ते एक निश्चित मात्र के समान हैं—इस कारण हम को इन भक्तोंकी किसी प्रकार की परीक्षा लेने की आवश्यकता नहीं है—चाहे यह कैसे ही पापी और अधम हों और चाहे कैसे ही सूखें हों इससे हमारे प्रयोजन में कुछ फ़रक नहीं आता है—

प्यारे भाइयो ! यह सब अन्धकार जो भारतमें फैला हुआ है जिसके कारण हमारे भोले भाई और भोली बहनें ठगी जाती हैं और जिससे अनेक उपद्रव पैदा होते हैं—जिस के कारण बच्चोंके रोगोंकी औषधि नहीं होती है, योग्य वैद्यों और हकीमोंसे उनका इलाज नहीं होता है, जिस के कारण अनेक वृद्धे सत्यु को प्राप्त होते हैं—जिन के कारण भक्तों की बताई हुई बातोंसे घरोंमें भारी कलह और बड़े बड़े द्वेष फैल जाते हैं—जिन के कारण उच्चजुलकी स्त्रियों को बड़े बड़े नीच

और अधम कार्य करने पड़ते हैं उन का हेतु एक यह ही है कि भारत के लोगोंके चित्तमें यह अज्ञान घुमा हुआ है कि भूत भविष्यत और वर्तमानका ज्ञान रखने वाली शक्ति किसी मनुष्य के द्वारा अपना ज्ञान किसी विषय में प्रकट कर सकती है। यदि यह अज्ञान हमारे भाइयों के हृदयमेंसे हटजावे तो भारतवर्ष में से यह सब अंधकार मिट जावे और इन भक्तों की कुछ भी पूछ न रहे। क्योंकि फिर जो कोई गुप्त बातों बताने का दावा करे वह अपने ही ज्ञानके आश्रय पर करे और किसी गुप्त शक्ति के आश्रय पर कोई बात न हो सके और जब कोई यह कहे कि मुझको इतना ज्ञान हो गया है कि मैं गुप्त बात बता सका हूँ तो उसकी परीक्षा बहुत आसानी से हो सके क्योंकि अपने नित्यके व्यवहारमें भी उस को अपने आपको इतना ही ज्ञानवान दिखाना पड़े कि जिससे उसका तीन काल की बातका जानना सिद्ध होता हो अर्थात् फिर धोका न चल सके।

प्यारे भाइयो ! सच पूछिये तो इस सिद्धान्त में कि तीन काल की बात जानने वाली गुप्त शक्ति अपने ज्ञानको किसी मनुष्यके द्वारा प्रकट कर सकती है, केवल यही अंधकार नहीं फैलाया है बरखा संसार के सैकड़ों जितने मत सन्तान्तर फैले हैं वह सब इस ही सिद्धान्त के सहारे फैले हैं, क्योंकि जब जब कोई किसी नवीन मत का स्थापन क-

रने वाला हुआ है उसने यही कहा है कि मैं अपने ज्ञान से कुछ नहीं कहता हूँ वरन् मुझको यह सब शिक्षा जिस का मैं उपदेश करता हूँ परमेश्वरसे प्राप्त हुई है ।

मुसलमानी मतके स्थापन करनेवाले मुहम्मद साहब की निरक्षर कहा जाता है कि वह बिना पढ़े लिख साधारण बुद्धिके आदमी थे परन्तु उनके पास परमेश्वरका दूत परमेश्वरके वाक्य लाता था जिसका सग्रह होकर कुरान बना है--परमेश्वर के इन ही वाक्योंका उपदेश मुहम्मद साहब अरब के लोगोंको दिया करते थे--ईसामसीह और इनसे पहले जो पैगम्बर हुये हैं उनके पास भी परमेश्वर की ही आज्ञा आया करती थी इस ही प्रकार अन्य मत मतान्तरे का हाल है--हाल में भी पंजाबदेश के कादियान नगरमें एक मुसलमान महाशय मौजूद हैं जिनके पास परमेश्वरकी आज्ञा आती है और इस ही कारण भारत वर्षके हजारों हिन्दू मुसलमान उन पर श्रद्धा रखते हैं--

प्यारे आर्य भाइयो ! उपर्युक्त लेखसे आपका पूर्णतया विदित हो गया कि यह सिद्धान्त कि तीन काल का ज्ञान रखने वाली शक्ति अपना ज्ञान किसी मनुष्यके द्वारा प्रकट कर सकती है, कैसा भयंकर और अंधकार फैलाने वाला है और इसके कारण अनेक मत मतान्तर फैलानेसे संसारमें कैसा उपद्रव सचा है ! परन्तु कृपाकर विचार कीजिये कि

यह सिद्धान्त पैदा कहाँसे हुआ । इस प्रश्नके उत्तरमें प्यारे भाइयो आपको यह ही कहना पड़ेगा कि वेदोंसे क्योंकि सब मत मतान्तरोंके स्थापित होनेसे पहले वेदों ही का प्रकाश होना बयान किया जाता है और वेदोंकी ही उत्पत्तिमें यह सिद्धान्त स्थापित किया जाता है कि परमेश्वरने सृष्टिकी आदि में हजारों मनुष्यों को बिना सा बाप के पैदा करनेके पश्चात् उनमेंसे चार मनुष्योंको जिनका नाम अग्नि, वायु, आदित्य तथा अंगिरा था एक एक वेद का ज्ञान दिया और उन्होंने उस ईश्वरके ज्ञान को मनुष्यों पर प्रकट कर दिया--प्यारे भाइयो ! आप जैसे बुद्धिमानोंको जो भारतवर्षका अंधकार दूर करना चाहते हैं ऐसा सिद्धान्त मानना योग्य नहीं है वरन आपको इस का निषेध करना चाहिये जिससे इस देशके बहुत उपद्रव दूर हो जावें--

इस स्थान पर हम वड़े गौरवके साथ यह प्रकट करते हैं कि यह केवलमात्र जैनमत के ही तीर्थंकर हुए हैं जिन्होंने इस सिद्धान्तका आश्रय नहीं लिया है जिन्होंने तप और ध्यान के बलसे अपनी अत्मासे मोह आदिक मैल को धोकर आत्माकी निज शक्ति अर्थात् पूर्णज्ञानको प्राप्त किया है और अपनेकेवल ज्ञानके द्वारा घराघर सर्वे धरतुओंको पूर्णरूप जानकर अपनी ही सर्वज्ञताका नाम लेकर सत्यधर्मका प्रकाश किया है--और किसी दूसरेके ज्ञानका आश्रय



नही बताया है—अर्थात् उन्होंने अनुष्योंको सौका दिया है कि वह उनकी सर्वज्ञताकी सर्व प्रकार परीक्षा करनेवे और तब उनके उपदेश पर श्रद्धा लावे अन्य मत स्थापन करने वालोंकी तरहसे उन्होंने यह नही कहा कि मैं जो कुछ कहता हूँ वह ईश्वरके वाक्य है मैं स्वयम् कुछ नही जानता हूँ इग कारण इन ईश्वर वाक्योंके मित्राय मेरी अन्य बातोंकी परीक्षा मत करो क्योंकि मैं तुम्हारे ही जैसा साधारण मनुष्य हूँ—

भाइयो ! जैनधर्म में जो तत्पार्थ वर्णन किया गया है वह इस ही कारण वस्तु स्वभावके अनुकूल है कि वह सर्वज्ञ का कहा हुआ है—आत्मीक ज्ञान, कर्मोंके ज्ञान, कर्मों के भेद, उन की उत्पत्ति बिनाश और फल देनेकी फिलासफी अर्थात् सिद्धान्त इस ही हेतु जैन धर्ममें बड़े भारी विस्तार के साथ मिलता है कि यह ज्ञान सर्वज्ञता ही हो सकता है न कि गुप्त शक्तिके ज्ञान पर आश्रय करने वालेकी—

हे प्यारे आर्य भाइयो ! यह भयंकर और अन्धकार फैलाने वाला सिद्धान्त कि, कोई ज्ञानवान गुप्तशक्ति अपना ज्ञान किसी मनुष्यके द्वारा प्रकाश कर सकती है, यदि आपको मानना भी था तो किसी कार्यकारी वातके ऊपर माना होता परन्तु वेदोंके ईश्वरके वाक्य सिद्ध करनेके वास्ते ऐसे सिद्धान्तका स्थापित करना तो ईश्वरकी निन्दा करना है क्योंकि वेद तो गीतोंका संग्रह हैं वह शिक्षाकी पुस्तक कदाचित नहों

हो सकती है । कृपाकर आप इस सिद्धान्त को स्थापित करनेमें पहले स्वामी जीके प्रर्थ किये हुये वेदोंको पढ़ तां लेंवे और उन की जरा जांच तां कर लेंवे कि ऐसे गीत इंचर वाक्य ही भी सकते हैं वा नही—प्यारे भाइयो ! अब आप जरा भी वेदोंकी देखेंगे तां आप को नालूम ही जावेगा कि वेदोंमें साधारण सांसारिक मनुष्यों के गीतों के सिवाय और कुछ भी नही है वेदोंमें धार्मिक और निदान्तका कथन तो क्या मिलेगा उगमें तो साधारण ऐसी भी शिक्षा नहीं मिलती है जैसी मनुस्मृति आदिक पुस्तकोंमें मिलती है देखिय क्या निम्न लिखित वाक्य ईश्वरके हो सकते हैं ? ॥

ऋग्वेद मंडल सातवां सूक्त २४ ऋषा २

“ हे परमेश्वरके देनेवाले जो नाना प्रकारकी विद्या युक्त वाणी और सुन्दर चःलढाल जिसकी ऐसी यह प्रिया स्त्री परमेश्वर्य देनेवाले पुरुषको निरन्तर बुलाती है उसको धारण करती है जिसने तेरा मन ग्रहण किया तथा जो दो से अर्थात् विद्या और पुरुषार्थसे बढ़ता वह उत्पन्न किया हुआ ( सोम ) औषधियोंका रस है [ सोमकी वाधत् हम आगे सिद्ध करेंगे कि यह भंग आदिक नशोंकी कोई वस्तु होती थी जिसके पीनेका उपदेश वेदोंमें बहुत मिलता है ] और जहाँ सब औरसे सँचे हुये दाख वा शहत आदि पदार्थ हैं उनहें सेवो—”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३२ ऋषा ६-८

“ हे मोटी २ जंघाओं वाली जो अ-

तिप्रेमने विद्वानों की बहन है जो तू  
सिने जो मय औरसे होंमा है उस देने  
योग्य द्रव्यको प्रीतिसे सेवन कर—”

“ हे पुरुषो जैसे मैं जा गुह्य सुह्य बोले  
घा जो प्रेमास्पदको प्राप्त हुई जो जी-  
र्णमात्रीके मनान वर्त्तमान अर्थात् जैसे  
चन्द्रमाकी पूर्णकारन्तिसे युक्त पौर्णमासी  
होती है वैनी पूर्ण कारन्तिवती और  
जो विद्या तथा सुन्दर शिक्षा सहित  
वाणीसे युक्त वर्त्तमान है उस परमै-  
श्वर्य युक्तको रक्षा आदिके लिये बुला-  
ता हूँ उस श्रेष्ठकी स्त्रीको सुखके लिये  
बुलाता हूँ वैसे तुम भी अपनी २ स्त्री  
को बुलाओ—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२३ ऋचा १०-१३  
“ हे कामना करने हारी कुमारी जो  
तू शरीर से कन्या के समान वर्त्तमान  
व्यवहारीमें अतितेजी दिखाती हुई अ-  
त्यंत संग करते हुए विद्वान् पति की  
प्राप्त होती और सन्मुख अनेक प्रकार  
सद्गुणोंसे प्रकाशमान जवानीको प्राप्त  
हुई मन्द मन्द हंमती हुई छाती आदि  
अंगोंको प्रसिद्ध करती है मां तू प्रभात  
वेलाकी उपसाकी प्राप्त होती है—”

“हे प्रातः समय की बेला सी अल-  
वेली स्त्री तू आज जैसे अलकी किरण  
को प्रभात समयकी बेला स्वीकार कर-  
ती वैसे मनसे प्यारे पतिको अनुकूल-  
तासे प्राप्त हुई हम लोगोंमें अच्छी २  
बुद्धि व अच्छे अच्छे कामकी घर और  
उत्तम सुख देने वाली होती हुई हम  
लोगों को ठहरा निमसे प्रशंसित धन

वाले हम लोगों में शोभा भी हों—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२९ ऋचा ४

“इधर से वा उत्तर से वा कहीं से  
मय और से प्रसिद्ध वीर्य रोकने वा  
अव्यक्त शब्द करने वाले वृषभ आदि  
का काम सुक को प्राप्त होता है अ-  
र्थात् उनके मद्दुश काम देव उत्पन्न होता  
है और धीरज से रहित वा लोप हो  
जाना लुकि जाना ही प्रतीत का चिन्ह  
है जिसका सो यह स्त्री वीर्यवान धीरज  
युक्त आसैं लेते हुए अर्थात् शयनादि  
दशा में निमग्न पुरुषको निरन्तर प्राप्त  
होती और उससे गमन भी करती है—”

प्यारे पाठको ! वेदों में कोई कथा  
नहीं है किसी एक स्त्री वा पुरुष का  
वर्णन नहीं है वरण अनेक पृथक् पृथक्  
गीत हैं तब किसी विशेष स्त्रीका कथन  
क्यों आया कथारूप पुस्तकों में तो इन  
प्रकार के कथन आने सम्भव हैं परन्तु  
ऐसी पुस्तकमें जिसकी वावत यह कहा  
जाता है कि उस पुस्तक को ईश्वर ने  
सर्व मनुष्यों को ज्ञान और शिक्षा देने  
के वास्ते बनाया ऐसा कथन आना अ-  
सम्भव ही है—यदि हमारे भाई वेदों  
को पढ़कर इस प्रकार के कथनों की  
संगति मिला कर दिखा दें तब वे-  
शक हमारा यह ऐतराज हट जावे नहीं  
तो स्पष्ट विदित है कि जिस बात पर  
कविताई करते समय कवियोंका ध्यान  
गया उन ही बात का गीत जोड़ दिया  
इस प्रकार वेदों के गीतों में कवियोंने  
अनेक कविताई की है। कविताओं के  
धनुषकी तारीफने इसप्रकार गीत हैं:—

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ७५ ऋचा ३

“हे शूरवीर को यह प्रत्यक्षा अर्थात् धनुष को ताति जैसे शिदुषी ( बिह्वान् स्त्री ) कहने वाली होती वेो अपने प्यारे मित्र के समान वर्तमान पतिको मख और से संग किये हुए पत्नी स्त्री कामजो निरंतर प्राप्त होती है जैसे धनुष के ऊपर विस्तारी हुई ताति सग्राम में पार हो पहुंचाती हुई गूंजती है उसहीको तुम यथावत् जानकर उसका प्रयोग करो— ऋचा ५

हे मनुष्यो बहुत वाणों की पालना करने वाले के समान इसके बहुत पुत्रके समान वाण सग्रामों को प्राप्त होकर धनुष चीर्षी शब्द करता है तथा पीठ पर नित्य बांधा और उत्पन्न होता हुआ समस्त संग्रामस्थ वैरियोंकी टोली और सेनाओंको जीसता है ग्रह तुम लोगों को यथावत् घनाकर धारण करना चाहिये—

प्रभात वेला अर्थात् सुबहके समयकी प्रशंसामें वेदोके कवियों ने इस प्रकार गीत बनाये हैं—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२४ ऋचा ७-१

“ यह प्रातः समय की वेला प्रत्येक स्थान को पहुंचती हुई बिन भाई की कन्या जैसे पुरुषको प्राप्त हो उसके समान वा जैसे दुःखरूपी गद्देमें पड़ा हुआ जन धन आदि पदार्थों के विभाग करने के लिये राजगृह को प्राप्त हो जैसे मख ऊंचे नीचे पदार्थोंकी पहुंचती तथा अपने पतिके लिये कासना करती हुई और सुन्दर शस्त्रों वाली विवाहिता स्त्री

के मगान पदार्थोंका सेवन करती और हमनी हुई स्त्री के तुल्य रूप को निरंतर प्राप्त होती है ”

“ जैसे इन प्रथम उत्पन्न जेठी बहिनियों में अन्य कोई पीछे उत्पन्न हुई छोटी बहिन किन्हीं दिनों में अपनी जेठी बहिन के आगे जावे और पीछे अपने घर को चली जावे जैसे जिन से अच्छे अच्छे दिन होते वे प्रातः समय की वेला हम लोगोंके लिये निश्चय युक्त जिसमें पुरानी धन की धरोहर है उस प्रशंसित पदार्थ युक्त धनको प्रतिदिन अत्यन्त नवीन होता हुई प्रकाश को करें ये अन्धकारको निराला करें—”

पवनकी प्रशंसा में कविताई

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६८ ऋचा

८ “ हे बिह्वानों जब पवन मेघोंमें हुई गर्जना रूपवाणीको प्रेरणा देते अर्थात् बहूलों को गर्जते हैं तब नदियां वज्र तुल्य किरणों से अर्थात् बिजुलीकी लपट रूपटोंसे क्षोभित होती हैं और जब पवन मेघोंके जल टपते हैं तब बिजुलियां भूमि पर मुसुकिय ती सी जान पड़ती हैं जैसे तुम होओ । ”

प्रिय पाठको । हम इस समय हम बातकी बहस नहीं करते हैं कि वेदों में क्या २ विषय और क्या क्या मजसून हैं इसको हम आगामी लेख में प्रकट करेंगे इस समय तो हम केवल इतना कहना चाहते हैं कि यदि परमेश्वर उन पुरुषोंको जो बिना सा बापके जंगल वयावान में उत्पन्न हुये थे, जो

किसी प्रकार की भी भाषा नहीं जानते थे कुछ ज्ञान वा शिक्षा देता तो क्या कविताई में शिक्षा देता और कविताई भी सिलसिले वार नहीं बरन पृथक २ गीतों में, और गीत भी एक एक ही विषय के सैकड़ों और गीतोंका भी सिलसिला नहीं कि एक बातकी शिक्षा देकर उस बात को उपरान्त जो दूसरी बात सिखाने योग्य हो दूसरी गीत उस दूसरी बातका ही वरना वेदों में तो स्वामीजी के अर्थके अनुसार यह गीत ऐसे बिना सिलसिले के हैं कि यदि एक गीत अग्नि की प्रशंसा में है तो दूसरा खीके विषय में और तीसरा राजाकी स्तुति में और चौथा वायुकी प्रशंसा में और पांचवां संध्या करने और शब्दोंसे बैरीको मारने जाटनेके विषय में और छठा सोस पीने के उपदेश में और फिर राजा की स्तुति में और फिर अग्नि की प्रशंसा में और फिर सोसपान के विषय में और फिर वायु की प्रशंसा में वरन इसही प्रकार हजारों गीतोंका वेतुका सिलसिला चला गया है और जिस विषय का जो गीत मिलता है उसमें बहुधा कर वह ही बात होती है जो उस विषयके पहले गीतों में थी यहां तक कि एक विषय के बहुत से गीतों में एक ही हृष्टान्त और एक ही प्रकार के शब्द मिलते हैं—हमको शोक है तो यह है कि हमारे आर्या भाई वेदोंको पढ़कर नहीं देखते हैं वरन वेदोंके भावसे ही

तृप्त हो जाते हैं और उनको ईश्वर वा कथ कहते हैं—यदि वह वेदोंकी पहुँच तो अवश्य उनको ज्ञान प्राप्त हो और अजस्र उनके हृदय का यह अंधकार दूर हो ।

## ॥ आर्यमत लीला ॥

( ४ )

वेदोंके प्रत्येक गीतको सूक्त कहते हैं और इन गीतोंकी प्रत्येक कलाको अच्चा कहते हैं—स्वामीजीके अर्थके अनुसार वेदोंका मूलभूत इतना असंगत है कि प्रत्येक सूक्त अर्थात् गीतको मूलभूतका ही सिलसिला मिलता हुआ नहीं है वरना एक सूक्तकी अच्चाओंका भी मूलभूत सिलसिलेवार नहीं मिलता है अर्थात् एक अच्चा एक विषयकी है तो दूसरी अच्चा बिल्कुल दूसरे विषय की, फारसी व उर्दू में जो कवि लोग गुजल बनाया करते हैं उन गुजलोंमें तो स्पष्टक यह देखने में आता है कि कवि को इस बातका ध्यान नहीं होता है कि एक गुजल की सब ओरें एक ही विषय की हों वरन उसका ध्यान इस ही बात पर होता है कि एक गुजल की सब ओरेंकी सदाही तुक हो अर्थात् रदीफ और काफिया एक ही परन्तु संस्कृत और हिन्दीकी कविताईमें ऐसी बात देखने में नहीं आई—यह बात स्वामी जी के अर्थकिये हुये वेदों ही में मिलती है कि एक ही राग अर्थात् एक ही सूक्तकी प्रत्येक अच्चा अर्थात् कला का एक दूसरेसे मिलन ही टिपच है ॥

हमारे आर्या भाषयोंका यह अद्भुत है कि वेदोंमें मुक्ति आदिक धर्मके विषय तो अवश्य कथन किये होंगे। यद्यपि वेदोंमें ऐसा कथन तो धान्तव में नहीं है परन्तु हमने दूढ़ढांड कर एक सूक्त की ऐसी ऋचा तलाशकी है जिसमें मुक्ति शब्द की, अर्थ लिखते हुये जिस तिस प्रकार लिख ही दिया है उसका अर्थ स्पष्ट सुलनेके वास्ते हम वेदोंके शब्दों सहित उसको स्वामीजीके वेदभाष्यसे लिखते हैं—

“ ( यत् ) जी ( कृष्णम् ) काले वर्ण के ( अश्वम् ) न होने वाले ( सद्भि ) वधे ( वर्णः ) रूप को ( अश्वसयन्तः ) धिनाश करते हुए से ( करिष्कतः ) अत्यंत कार्य करने वाले जन ( वृषा ) गिर्या ( प्रेरते ) प्रेरणा करते हैं ( ते ) ये ( अश्व ) इस मोक्ष की प्राप्ति को नहीं योग्य हैं को ( सहीम् ) वही ( अयनिम् ) पृथिवी को ( अभि, मर्षयन्त ) दय और से अत्यन्त सहता ( अभिद्य-यन् ) दय और से श्रास लेता ( नान-दत् ) अत्यंत धीलता और ( स्तनयन् ) धिनाली के भगान गर्जना करता हुआ दाह्ये गुणों को ( मीम् ) दय और से ( एति ) प्राप्त होता है ( श्रात् ) इसके समानर षट् मुक्ति को प्राप्त होता है—

चाह याह पया धिनघण सिद्धान्त स्वामी जी ने वेदों में दिखाया है कि जो समुद्र कामे रंगना है उसकी मुक्ति नहीं है। मरुती है और जी बहुत यो-ग्य और मरुता है उसकी मुक्ति दो

जाती है—सारे वेद में दूढ़ ढांडकर एक तो ऋचा मिली पर उस में भी अनो-खाही मुक्तिका स्वरूप स्थापित किया गया परन्तु इस समय इस लेख में तो हमको यह नहीं दिखाना है कि मुक्ति का स्वरूप क्या होना चाहिये था वर-ण इस समय तो यह कथन आरहा है कि वेदों की एक सूक्तकी प्रत्येक ऋचा का भी विषय नहीं मिलता है वरण एकही सूक्त की एक ऋचा में कुछ है और दूसरी में कुछ और इस ही सूक्त की छठी ऋचा को स्वामी जी के अर्थ के अनुसार देखिये वह इस प्रकार है:-

“जो अलंकृत करता हुआ साधर्मकी धारणा करने वालियोंमें अधिक नम्र होता वा यज्ञ संबंध करने वाली स्त्रियों को अत्यन्त बात चीत कह सुनाता वा वैल के समान बलको और दुख से पकड़ने योग्य भयंकर सिंह सर्पों को जैसे जैसे पलके समान आचरण करता हुआ शरीर को भी सुन्दर शोभायमान करता वा निरन्तर चलाता अर्थात् उनसे चेटा करता वह अत्यन्त सुख को प्राप्त होता है—”

इस ही सूक्त नं० १४० की सातवीं ऋचा के अर्थ को देखिये वह इस प्रकार है:-

“हे मनुष्यो जैसे वह अच्छा ढांपने वा सुर फैलाने वाला विद्वान् सुन्दरता से अच्छे पदार्थों का ग्रहण करता जैसे जानता हुवा नित्य में ज्ञानवती उत्तम स्त्रियों के ही पाम मोता हूं। जो माता

पितां के और विद्वानों में प्रसिद्ध रूप को निश्चयसे प्राप्त होते हैं वे बार बार बढ़ते हैं और उत्तम उत्तम कार्यों को भी करते हैं वैसे तुम भी निला हुवा कान किया करो”-

प्यारे भाइयो ! विचार कीजिये कि इस सूक्त अर्थात् गीत को उपर्युक्त पां-  
चवीं छठी और सातवीं ऋचा अर्थात् कली का विषय मिलता है वा नहीं ? बुद्धिमानो ! यदि आप स्वामी जी के अर्थों के अनुसार वेदको पढ़ेंगे तो आप को विदित हो जावेगा कि इस उप-  
र्युक्त ऋचाओं का विषय तो शायद कुछ मिलता भी है परन्तु ऐसे सूक्त ब-  
हुत हैं जिन की ऋचाओं का विषय बिलकुल नहीं मिलता है-इस कारण वेद कदाचित् ईश्वर वाक्य नहीं हो सकते हैं-

वेदों के पढ़नेसे यह भी प्रतीत होता है कि वेदोंके प्रत्येक सूक्त अर्थात् गीत अलग अलग मनुष्यों के बनाये हुवे हैं। यदि एक ही मनुष्य इन गीतों को बनाता तो एक एक विषय के सैकड़ों गीत न बनाता और वेदों का कथन भी सिलसिलेवार होता-स्वामी जी के लेख से भी जो उन्होंने ने सत्यार्थप्रकाशमें दिया है यह विदित होता है कि वेदका प्रत्येक गीत पृथक् पृथक् ऋचिके नामसे प्रसिद्ध है-और प्रत्येक मंत्र अर्थात् गीतके साथ उस गीतके बनाने वाले का नाम भी लिखा चला आता है इस विषय में स्वामी जी सत्यार्थ

प्रकाशके सातवें समुल्लासमें इस प्रकार लिखते हैं:-

“जिस मंत्रार्थ का दर्शन जिस जिस ऋचि को हुआ और प्रथम ही जिसके पहले उस मंत्र का अर्थ किसी ने प्रकाशित नहीं किया था किया और दूसरों को पढ़ाया भी इस लिये अद्यावधि उस उस मंत्र के साथ ऋचि का नाम स्मरणार्थ लिखा आता है जो कोई ऋचियों को मंत्र कर्ता बतलावे उनको मिथ्यावादी समझें वे तो मंत्रों के अर्थ प्रकाशक हैं”-

हम का शोक है कि इस लेख का लिखते समय स्वामी जी को पूर्वापर का कुछ भी ध्यान न रहा यह बात भूल गये कि हम क्या सिद्ध करना चाहते हैं ? स्वामी जी आप ही तो यह कहते हैं कि वेदों को ईश्वर ने सृष्टिकी आदि में उन मनुष्योंके ज्ञान के वास्ते प्रकाश किया जो सृष्टि की आदिमें बिना मा बाप के जंगल बयावान में पैदा किये गये थे और जो किसी बात का भी ज्ञान नहीं रखते थे-क्या ऐसे मनुष्यों की शिक्षा के वास्ते ईश्वर ने ऐसा कठिन वेद दिया जिस का अर्थ सब लोग नहीं समझ सकते थे ? दरअसल वह यहाँ तक कठिन थे कि उस वेदके एक एक मंत्र का अर्थ समझने के वास्ते कोई कोई ऋचि पैदा होता रहा और जिस किसी ऋचि ने एक मंत्र का अर्थ भी प्रकाश कर दिया वह वेद का मंत्र उस ही ऋचि के नाम से प्रसिद्ध हो गया स्वामी जी का यह कथन वेदोंके

जानभे वाले पुरुषों को प्रदाचित् भी माननीय नहीं हो सकता है क्योंकि इस से वेदों का सृष्टि की आदि रों उत्पन्न होना खंडित होता है इस कारण यह प्राचीन लेख ही सत्य है कि वेदके प्रत्येक मंत्र अर्थात् गीतकी प्रत्येक ऋषि ने बनाया है और इन सब गीतोंका संग्रह होकर वेद बन गया है इन ऋषियों को यदि हम धार्मिक ऋषि न कहें वरन् कवि कहें तो कुछ अनुचित नहीं है क्योंकि कवि लोग साधारण मनुष्यों से अधिक बुद्धिमान् बनके जाया करते हैं आज कल भी जो लोग स्वांग बनाने की कब्रिता करते हैं वह जस्ताद कहलाये जाते हैं और स्वांग बनाने वालों के विले स्वांग बनाने वाले जस्तादोंकी बहुत प्रशंसा किया करते हैं- हे आर्य भाइयों ! स्वामी जी ने यह तो कह दिया कि ईश्वरने मनुष्योंको सृष्टि की आदिमें वेदोंके द्वारा ज्ञानदिया परन्तु यह न बताया कि वेदोंकी भाषा समझनेके वास्ते उन मनुष्योंको वेदोंकी भाषा कितने सिखाई ? स्वामीजीका तो यह ही कथन है कि भाषा मनुष्य अपने आप नहीं बना सकता है वरन् ईश्वर ही उनको भाषा सिखाता है तब वेदों के प्रकाश से पहले ईश्वर ने किसी मनुष्य का रूप धारण करके ही उन मनुष्योंको भाषा सिखाई होगी । क्योंकि वेदों में तो भाषा सीखने की कोई विधि नहीं है वरन् वेदोंमें तो प्रारम्भ से अन्ततक गीत ही गीत हैं-

प्यारे भाइयो ! स्वामीजीका कोई भी कथन इस विषय में सत्य नहीं होता है क्योंकि आप जानते हैं कि संसारमें हजारों और लाखों प्रकार के वृक्ष हैं और मनुष्यों द्वारा पृथक् २ वृक्ष का पृथक् २ नाम रक्खा हुआ है परन्तु वेदोंमें दश पांच ही वृक्षोंका नाम मिलेगा-संसारमें हजारों और लाखों प्रकारके पशु और पक्षी हैं और अलग अलग सबका नाम मनुष्योंकी भाषामें है परन्तु वेदोंमें दस बीसका ही नाम मिलेगा । संसार में हजारों प्रकार की श्रौषधि हजारों प्रकार के श्राजार हजारों प्रकारकी वस्तु हैं और मनुष्यों ने सब के नाम रख रखे हैं और जो नवीन वस्तु बनाते जाते हैं उसका भी नाम अपनी पहचान के वास्ते रखते जाते हैं । परन्तु इनमेंसे बीस तीस ही वस्तुके नाम वेदमें मिलते हैं । तो क्या अनेक वस्तुओं के नाम मनुष्यों ने अपने आप नहीं रख लिये हैं और क्या इस ही प्रकार मनुष्य अपनी भाषा तभी बना लेते हैं । यदि ऐसा है तो फिर आप क्यों स्वामी जी के इस कथन को मानते हैं कि बिना वेदों के मनुष्य अपनी भाषा भी नहीं बना सकता है ?

हम अपने आर्य भाइयों से पूछते हैं कि संस्कृत भाषा तब से श्रेष्ठ और उत्तम भाषा है या नहीं और गंवाक भाषा का संस्कार करके अर्थात् शुद्ध करके ऋषियों ने इसको बनाया है वा

नहीं ?। इन बातों के सिद्ध करने के  
 वारते तो आप को किसी भी हेतु की  
 आवश्यकता नहीं होगी क्योंकि आप  
 स्वयम् संस्कृत भाषा की प्रशंसा किया  
 करते हैं और संस्कृत शब्द काही  
 यह अर्थ होता है कि वह संस्कारकी  
 हुई है अर्थात् शुद्ध की हुई है। प-  
 रन्तु प्यारे भाइयो आप यह भी जा-  
 नते हैं कि वेदोंकी भाषा संस्कृत भाषा  
 नहीं है वरश संस्कृत से बहुत मिलती  
 जुलती है और यह भी आप जानेंगे  
 कि वेदोंकी भाषा पहली है और सं-  
 स्कृत भाषा उसके पश्चात् बनी है अ-  
 र्थात् वेदोंकी भाषा कीही संस्कार क-  
 रने अर्थात् शुद्ध करने से संस्कृत नाम  
 प्रदा है। अर्थात् संस्कृतसे पहले भाषा  
 गंधारकी जिसको शुद्ध करके ऋषियों  
 ने मनीहर और सुन्दर संस्कृत भाषा  
 बनाई है। इससे स्पष्ट सिद्ध होता है  
 कि वेदोंकी भाषा गंधार है और वेद  
 की भाषा और संस्कृत भाषा में इतना  
 ही अन्तर है जितना गांधकी ननुष्यों  
 की और किसी बड़े शहर की भाषा  
 में अन्तर होता है। यदि वेदोंकी भाषा  
 गंधार भाषा न होती तो वह ऋषि-  
 णन जिनको शुद्ध मनीहर संस्कृत भाषा  
 बनाने की आवश्यकता हुई वह संस्कृत  
 भाषा सुन्दर और मनीहर होती तो  
 वेदों की ही भाषाका प्रचार करते प-  
 रन्तु स्वामी जीके कथनानुसार वेदकी  
 भाषा तो ईश्वर की भाषा कहना  
 चाहिये तो क्या मनुष्य ईश्वर से भी

उत्तम भाषा बना सकता है यदि  
 नहीं बना सकता है तो ऋषियोंने क्यों  
 संस्कृत बनाई और क्यों आप लोग  
 संस्कृत भाषा की प्रशंसा करते हैं ? व-  
 रण उन ऋषियों को मूर्ख और ईश्वर  
 विरोधी कहना चाहिये जिन्होंने ई-  
 श्वर की भाषा को नापसन्द करके और  
 उसका संस्कार करके अर्थात् उसमें कुछ  
 अलट पलट करके संस्कृत भाषा बनाई।  
 परन्तु ऐसा न कहकर यह ही कहना  
 पड़ेगा कि वेद ईश्वरका वाक्य नहीं है  
 और वेदों की भाषा ईश्वर की भाषा  
 नहीं है। हम यह नहीं कहते हैं कि  
 गंधारी और मूर्खोंको समझानेके वारते  
 विद्वान् लोग उन मूर्खों की भाषा में  
 उपदेश नहीं कर सकते हैं वरण हमतो  
 इस बात पर जोर देते हैं कि मूर्खों और  
 गंधारी की उन कीही गंधार बोली  
 में उपदेश देना चाहिये जिससे वह उ-  
 पदेश की अच्छे प्रकार समझ सकें  
 परन्तु जिस समय स्वामी जी के क-  
 थनानुसार ईश्वरने वेदप्रकाश कि-  
 ए उस समय तो कोई भाषा प्र-  
 चलित नहीं थी जिस में अपना  
 ज्ञान प्रकाश करने के वारते ईश्वर म-  
 नव्वर होता वरण उस समय तो सृष्टि  
 की आदि थी और आर्या भाइयों के  
 कथन के अनुसार उस समय के मनुष्य  
 कोई भाषा नहीं बना सकते थे इस  
 कारण उन की भाषा सिखाई वह  
 ईश्वरने ही सिखाई। वह भाषा जो इस  
 प्रकार सृष्टिकी आदिमें सिखाई वह वेदों



की ही भाषा हो सकती है नकि कोई और भाषा। परन्तु वेदों की भाषाको तो विद्वान् ऋषियोंने नापसन्द किया और उस को शुद्ध करके संस्कृत बनाई। तब क्यों ईश्वर ने सृष्टिको आदि में ऐसी भाषा दी जिसका शुद्ध करना पड़ा। इससे स्पष्ट सिद्ध होगया है कि वेदोंकी भाषा ईश्वर की भाषा नहीं है घरण श्लाघनीय कवियोंने अपनी गंधारु भाषामें कविता की है जिसका संग्रह हीकर, वेद बन गये हैं ॥

वेदकी भाषाके विषयमें स्वामीजीने एक अद्भुत-प्रपंच रचा है वह सत्यार्थप्रकाशके सप्तम समुल्लासमें लिखते हैं ॥

“( मद्र ) किसी देश भाषामें वेदों का प्रकाश न करके संस्कृतमें क्यों किया ? ”

“( उत्तर ) जो किसी देश भाषामें प्रकाश करता तो ई वर पक्षपाती हो जाता क्योंकि जिस देशकी भाषामें प्रकाश करता उनको सुगमता और चिन्देशियोंकी कठिनता वेदोंके पढ़ने पढ़ानेकी होती इसलिये संस्कृत हीमें प्रकाश किया जो किसी देशकी भाषा नहीं और वेदभाषा अन्य सब भाषाओंका कारण है उसीमें वेदोंका प्रकाश किया। जैसे ईश्वरकी पृथिवी आदि सृष्टि सब देश और देशवालोंके लिये एकसी और सब शिल्पविद्याका कारण है वैसे परमेश्वरकी विद्याकी भाषा भी एक सी होनी चाहिये कि सब देशवालोंको पढ़ने पढ़ानेमें तुल्य परिश्रम होनेसे ईश्वर पक्षपाती नहीं होता और

सब भाषाओंका कारण भी है ॥ ”

आह ! स्वामी दयानन्दजी ! धन्य है आपका। क्या आपका यह आशय है कि जिस समय ईश्वरने वेदोंको प्रकाश किया उस समय पृथिवीके सब देशोंमें इस ही प्रकार भिन्न भिन्न भाषा थी जिस प्रकार इन समय अनेक प्रकारकी भाषायें प्रचलित हो रही हैं ? यद्यपि इस स्थानपर आप ऐसा ही प्रगट करना चाहते हैं परन्तु दूसरे स्थान पर आप तो वेदोंका प्रकाश होना उस समय सिद्ध करते हैं जब कि सृष्टिकी आदिमें ईश्वरने तिब्बत देशमें मनुष्योंको बिना मा वाप के पैदा किया था और जब कि पृथिवीमें अन्य किसी स्थान पर कोई मनुष्य नहीं रहता था और जो मनुष्य तिब्बतमें उत्पन्न किये गये थे उनकी भी कोई भाषा नहीं थी !

नालूम पड़ता है कि स्वामीजीकी सत्यार्थप्रकाश में यह लेख लिखते समय उस समयका ध्यान नहीं रहा जब सृष्टिकी आदि में ईश्वर को वेदोंका प्रकाश करने वाला बताया जाता है बरना स्वामीजीकी अपने समयका ध्यान रहा और यह ही समझा कि हूँ ही इस समय वेदोंको प्रकाश करते हैं अर्थात् बनाते हैं क्योंकि स्वामी जीके समयमें विश्व पृथिवीके प्रत्येक देशकी एक २ भाषा है और संस्कृत भाषा जिधमें वेदों का प्रकाश स्वामी जी ने किया स्वामीजीके समयमें किसी देश की प्रचलित भाषा भी नहीं थी। इस

ही कारण स्वामी जी लिखते हैं कि " इचलिये संस्कृत ही में प्रकाश किया जो किसी देश की भाषा नहीं " और फिर आगे चलकर इस ही लेखमें इस ही को पुष्ट करते हुए स्वामीजी लिखते हैं " कि सब देशवालों को पढ़ने पढ़ानेमें तुल्य परिश्रम होनेसे ईश्वर पक्षपाती नहीं होता " स्वामीजीका यह कथन बिल्कुल सत्य होता यदि वह अपने आपको वेदों का बनाने वाला कहते परन्तु वह तो ईश्वरकी वेदों का प्रकाश करने वाला बताते हैं तब स्वामीजीका यह लेख कैसे संगत हो सकता है क्या स्वामीजीका यह आशय है कि सृष्टि की आदि में जिन मनुष्यों में वेद प्रकाश किये गये वह कोई अन्य भाषा बोलते थे और ईश्वर ने उस प्रचलित भाषा से मिला भाषा में अर्थात् संस्कृत भाषा में वेदों का प्रकाश किया ? ऐसी दशा में वेदों के प्रकाश होने के समय सृष्टिकी आदि में उत्पन्न हुवे मनुष्य जो भाषा बोलते थे वह भाषा उन को किसने सिखाई और किस रीतिसे सिखाई ? क्या उन्होंने अपने बोलने के वास्ते अपने आप भाषा बनाली ? परन्तु आप तो यह कहते हैं कि मनुष्य बिना सिखाये कोई काम कर ही नहीं सकता है और अपने बोलने के वास्ते भाषा भी नहीं बना सकता है इस हेतु लाचार आप को यह ही कहना पड़ेगा कि वेदों के प्रकाश होने से पहले कोई भाषा मनुष्यों की नहीं थी उन्होंने जो भाषा सीखी वह वेदों से ही सीखी । इसके अतिरिक्त यदि वह आदि में उत्पन्न हुवे मनुष्य कोई और बोली बोलते थे और वेद जिसके बिना मनुष्य को कोई ज्ञान नहीं प्राप्त हो सकता है वह संस्कृत में दिया गया तो उन मनुष्यों में ईश्वर ने वेद को प्रकाश किस तरह किया होगा ? वह लोग तो पशु समान जंगली और अज्ञानी थे अपनी कोई जंगली भाषा बोलते होंगे परन्तु उन सूखों को छोटी सीटी सब बात सीखने के वास्ते उपदेश मिला संस्कृत में जो उन की बोली नहीं थी तो इससे उनको क्या लाभ हुआ होगा ? वेदों का उपदेश प्राप्त करने से पहले उनको संस्कृत भाषा पढ़नी पड़ी होगी परन्तु पढ़ाया किसने और उन्होंने पढ़ा कैसे ? इससे विदित होता है कि वेदोंके प्रकाश करनेसे पहले ईश्वरने संस्कृत व्याकरण और संस्कृत कोष और संस्कृत की अन्य बहुत सी पुस्तकें किनी विधि प्रकाश की होंगी जिनसे इतनी विद्या प्राप्त हो सके कि वेदों के अर्थ समझ में आ सकें और वेदों के प्रकाश करने से पहले सृष्टि की आदि में पैदा हुये अज्ञान मनुष्यों के पढ़ने तथा संस्कृत भाषा पढ़ाने के वास्ते अनेक पाठशालायें भी खोली होंगी और सर्व मनुष्यों को उन पाठशालाओं में संस्कृत पढ़ाई होगी । परन्तु इतनी संस्कृत पढ़ने के वास्ते जिससे वेदों का अर्थ समझमें

नूष्यों की नहीं थी उन्होंने जो भाषा सीखी वह वेदों से ही सीखी । इसके अतिरिक्त यदि वह आदि में उत्पन्न हुवे मनुष्य कोई और बोली बोलते थे और वेद जिसके बिना मनुष्य को कोई ज्ञान नहीं प्राप्त हो सकता है वह संस्कृत में दिया गया तो उन मनुष्यों में ईश्वर ने वेद को प्रकाश किस तरह किया होगा ? वह लोग तो पशु समान जंगली और अज्ञानी थे अपनी कोई जंगली भाषा बोलते होंगे परन्तु उन सूखों को छोटी सीटी सब बात सीखने के वास्ते उपदेश मिला संस्कृत में जो उन की बोली नहीं थी तो इससे उनको क्या लाभ हुआ होगा ? वेदों का उपदेश प्राप्त करने से पहले उनको संस्कृत भाषा पढ़नी पड़ी होगी परन्तु पढ़ाया किसने और उन्होंने पढ़ा कैसे ? इससे विदित होता है कि वेदोंके प्रकाश करनेसे पहले ईश्वरने संस्कृत व्याकरण और संस्कृत कोष और संस्कृत की अन्य बहुत सी पुस्तकें किनी विधि प्रकाश की होंगी जिनसे इतनी विद्या प्राप्त हो सके कि वेदों के अर्थ समझ में आ सकें और वेदों के प्रकाश करने से पहले सृष्टि की आदि में पैदा हुये अज्ञान मनुष्यों के पढ़ने तथा संस्कृत भाषा पढ़ाने के वास्ते अनेक पाठशालायें भी खोली होंगी और सर्व मनुष्यों को उन पाठशालाओं में संस्कृत पढ़ाई होगी । परन्तु इतनी संस्कृत पढ़ने के वास्ते जिससे वेदों का अर्थ समझमें

आधावे कम से कम १५ वा २० वर्ष लागते हैं आश्चर्य है कि इतने लम्बे समय तक वह लोग जीवित किस तरह रहे होंगे। क्योंकि जब तक अनुष्य संस्कृत भाषा न सीख लेवे तब तक उनको वेद शिक्षा किस प्रकार दी जावे और स्वामी जी के कथनानुसार अनुष्य बिना वेदोंके कोई ज्ञान प्राप्त नहीं कर सकता है न उसको भोजन बनाना आसक्तता है और न कपड़ा पहनना और न घर-बनाना कर रहेगा। इस कारण जब तक वह संस्कृत पढ़ते रहे होंगे तब तक पशु की ही चरानि विचरते रहे होंगे और हंगरों की तरह घास ही चरते होंगे और ऐसी दशा में उन की भाषा ही क्या होगी क्योंकि जब तक कोई पदार्थ जिनको अनुष्य मान में लाते हैं बना ही नहीं तब तक उन पदार्थों का नाम ही क्या रखना जा सकता है और पदार्थों के नाम रखे बिना भाषा ही क्या बन सकती है ?

इस कारण हमारे आर्य भाइयों को लाचार यह ही मानना पड़ेगा कि वेदों के अकारण होने के समय वह ही भाषा बोली जाती थी जिस भाषा में वेदों का मूलभूत है और कम से कम यह कहना पड़ेगा कि वेदोंके प्रकाश होने से पहले कोई भाषा नहीं थी वरना वेदों ही के द्वारा ईश्वर ने अनुष्योंको वह भाषा बोलनी सिखाई जो वेदों में है। नतीजा इन सब बातों का यह हुआ कि वेदों के समय वेद की भाषा

मनुष्यों की बोली थी परन्तु यदि वेदों को ईश्वरकृत कहा जावे तो यह भी मानना पड़ेगा कि ईश्वर ने मनुष्यों को वह भाषा बोलने के धारते दी जो वेदों में है। परन्तु वेदों की भाषा वह भाषा नहीं है जो संस्कृत भाषा कहलाती है वरण वेदों की भाषा को संशोधन करके ऋषि लोगो ने संस्कृत भाषा बनाई है अर्थात् ईश्वर की भाषा को संशोधन किया अर्थात् चाहे वह वेदों की भाषा ईश्वर की दी हुई थी वा ईश्वर की भाषा थी वा जो कुछ थी परन्तु थी वह गंवारू भाषा जिस का संस्कार करके सुन्दर संस्कृत बनाई गई। इस हेतु यदि वह ईश्वरकी भाषा थी तो ऋषिजन जिन्होंने संस्कृत बनाई वह ईश्वरसे भी अधिक ज्ञानवान और ईश्वर से अधिक सुन्दर वस्तु बनाने वाले थे ॥

आर्यमत लीला ।

[ ख-भाग ]

ऋग्वेद

( ५ )

आज का अफ्रीका देश में इवशी रहते हैं यह लोग अग्नि जलाना नहीं जानते वे वरण जिस प्रकार शेर वहायी अग्नि से डरते हैं इस ही प्रकार ये भी डर करते थे अंगरिजों ने इन

के देशों में जाकर वही कठिनाई से इनको अग्नि जलाना, अनाज भूना और भोजन पकाकर खाना आदिक बहुत क्रियायें मिराई हैं परन्तु अब तक भी वह ऐसे नहीं हुये हैं जैसे हिन्दुस्तान के ग्रामीण मनुष्य होते हैं। हमारे ग्रामीण मनुष्य अब भी इनसे बहुत ज्यादा होशियार और सभ्य हैं अंग्रेज़ी की एक पुस्तक में एक समय का वर्णन लिखा है कि जिन हवशियों को अंग्रेज़ों ने बहुत कुछ सभ्यता सिखा दी थी और वह बहुत कुछ होशियार हो गये थे उनके देशमें एक अंग्रेज एक नदी का पुल बनवा रहा था, हवशी लोग मजदूरी कर रहे थे, अंग्रेज को पुलके काम में गुशिया की जरूरत हुई, रहनेका सक्कान दूर था इस कारणा साहबने एक ईंटपर चिट्ठी लिखकर एक हवशी को दी और कहा कि यह ईंट हमारे सक्कान पर जाकर हमारी मेमसाहबको दे दो-हवशी ईंट ले गया मेमने पढ़कर गुशिया हवशीको दे दिया कि लेनाओ। हवशीको बहुत अच्छमा हुआ और मेमसाहब का हाथ पकड़ कर कहने लगा कि सच बता तुम्हें किसने कहा कि साहबको गुशिया दरकार है। मेमने हवशीको बहुत कुछ समझाया कि जो ईंट लाना था उस पर लिखा हुआ था परन्तु वह कुछ भी न समझ सका क्योंकि वह लिखने पढ़नेकी विद्याको कुछ भी नहीं जानता था। वह गुशिया लेकर साहबके पास

आया और उससे भी यह ही बात पूछी। साहब ने भी बहुत कुछ समझाया परन्तु उसकी कुछ समझमें न आया वह तुरन्त वहाँसे चला गया और उस ईंटमें, जिस पर साहब ने चिट्ठी लिखी थी, एक सूराख करके और रस्सी डालकर उसको गलेमें लटकाकर ढील बजाता हुआ गाव गाव यह कहता हुआ फिरने लगा कि अंग्रेज लोग जा दूंगर हैं जो ईंटके द्वारा बात चीत करते हैं। देखो इस ईंट ने मेमसाहब को यह कह दिया कि साहब गुशिया मांगता है ॥

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीने जो वेदोंके अर्थ किये हैं उनके पहलेसे भी यह मालूम होता है कि किसी देशमें हवशी लोग रहते थे उन हवशियों ने जिस समय अग्नि जलाना और अग्निमें भोजन आदिक बनाना जान लिया उस समय उनको बहुत अच्छमा हुआ और उन्होंने ही अग्निकी प्रशंसा और अन्य मनुष्योंको अग्नि जलाना सीखनेकी प्रेरणा आदिक में वेदोंके गीत बनाये हैं। इस प्रकारके सैकड़ों गीत वेदोंमें मौजूद हैं परन्तु हम कुछ वाक्य स्वामी दयानन्दजीके वेद भाष्यके हिंदी अर्थोंमेंसे नीचे लिखते हैं:—

ऋग्वेद दूसरा मण्डल सूक्त ४ ऋचा १  
“जैसे-सै अग्नि को तुम लोगोंके लिये प्रशंसा करता हूँ वैसे हम लोगोंके लिये तुम अग्नि की प्रशंसा करो—”

ऋग्वेद दूसरा मण्डल सूक्त ६ ऋचा २  
“हे शीशुव गुशोंमें प्रसिद्ध घोड़ेके

इच्छा करने और बल को न पतन कराने वाले अग्नि के समान प्रकाशमान आपने सम्बंध में जो अग्नि है उसकी इस समिधा से और उत्तमतासे कहे हुए सूक्त से हम लोग सेवन करें—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त २१ ऋचा १  
“संसारी पदार्थोंकी निरन्तर रक्षा करने वाले वायु और अग्नि हैं उनको और मैं अपने समीपकामकी सिद्धि के लिये दशमें लाता हूँ । और उनके और गुणोंके प्रकाश करनेको हम लोग इच्छा करते हैं ।”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ८ ऋ० ४  
“जो विजली रूप चित्र विचित्र अद्भुत अग्नि अविनाशी पदार्थोंसे सब और से मय पदार्थों को प्रकट करता हुआ अग्नि प्रशंसनीय प्रकाशसे आदित्यके समान अच्छे प्रकार प्रकाशित होता है वह मय को दहने योग्य है ।”

ऋग्वेद मंडल सात सूक्त १ ऋ० १  
“हे विद्वान् मनुष्यो जैसे आप उपासित क्रियाओंसे हाथोंसे प्रकट होने वाली पुमाने रूप क्रियासे (अरण्योः) दागकी नानक ऊपर नीचेके दो काष्ठों में दूर में देगने योग्य अग्नि को प्रकट करें—”

ऋग्वेद मंडल सात सूक्त १५ ऋ० ८  
“हे वाग्रन् हम को चाहने वाले सुन्दर धीरे धीरे से मुक्त आप रात्रियों और किराने युक्त दिनों में हमको प्रकाशित करके आप से सार सुन्दर अग्निपों सार हम लोग अग्नि दिन प्रकाशित हों”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १  
हम अग्नि की वारम्बार इच्छा करते हैं—यह अग्नि नित्य खोजने योग्य है अग्नि ही को संयुक्त करने से धन प्राप्त होता है

अग्नि ही से यज्ञ होता है  
अग्नि दिव्य गुणवाली है—  
ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२  
“हम अग्नि को स्वीकार करते हैं”  
“जैसे हम ग्रहण करते वैसे ही तुम लोग भी करो”

“अग्नि होम किये हुए पदार्थ को ग्रहण करने वाली है और खोज करने योग्य है”

“अग्नि की ठीक २ परीक्षा करके प्रयोग करना चाहिये”

अग्नि बहुत कार्यकारी है जो लाल लाल मुख वाली है

“हे मनुष्य सब सुखोंकी दाता अग्नि को सब के समीप सदा प्रकाशित कर जो प्रकाश और दाह गुण वाले अग्नि का सेवन करता है उसकी अग्नि नाना प्रकार के सुखोंसे रक्षा करने वाला है—”

अग्नि की स्तुति विद्वान् करते हैं—  
ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ९ ऋ० ५

“अग्नि को आत्मा से तुम लोग विशेष कर जानो”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त २९ ऋ० २

“जिन्होंने ने अग्नि उत्तम प्रकार धारण किया उन पुरुषों की भाग्य शाली जानना चाहिये—”

ऋ० सं० ३ सू० २९ ऋ० ५ का भावार्थ

“जो मनुष्य मयकर अग्नि को उत्पन्न

करके कार्यों को सिद्ध करने की इच्छा करते हैं वे संपूर्ण ऐश्वर्य युक्त होते हैं ( नोट ) उस समय दीवाचलाई तो थी नहीं इसी कारण दो वस्तुओं को रगड़ कर वा टकराकर अग्नि पैदा करते थे—

ऋग्वेद पंचममंडल सूक्त ३ ऋ० ४

अग्नि को विस्तारते हुए विद्वान् मनुष्य चिल्ला चिल्ला उसका उपदेश दे रहे हैं वे सत्य रहित पदवी को प्राप्त होवे—

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ६ ऋ० २

“जिसकी मैं प्रशंसा करता हूँ वह अग्नि है उसके प्रयोग से अध्यापकों के लिये अन्न को सब प्रकार धारण कीजिये,—

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त १७ ऋ० ४

“हे विद्वान् जिस की संपूर्ण प्रजाओंमें ग्रहण करने योग्य अग्नि प्रशंसा की प्राप्त होता है—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १४८ ऋ० १

“विद्वान्जन मनुष्य सम्बन्धिनी प्रजाओं में सूर्यके समान अद्भुत और रूप के लिये विशेषतासे भावना करने वाले जिस अग्नि की सब ओर से निरंतर धारण करते हैं उस अग्निको तुम लोग धारण करो—”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त १५ ऋ० ६

“हे मनुष्यो ! वह अत्यन्त यज्ञकर्ता देने योग्य पदार्थों को प्राप्त होनेवाला पावक अग्नि हमारी इस शुद्ध क्रिया को और बाणियों को प्राप्त हो उसको

तुम लोग सेवन करो ।”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३५ ऋ० ११

“हे मनुष्यो जो इस अग्नि का सुंदर सैन्यके समान तेज और अपने गुणोंसे निश्चित आख्या अर्थात् कथन प्राणोंके पीत्रके समान वर्तमान व्यवहारसे बढ़ता है वा जिसको प्रवल यौवनवती स्त्री इस हेतु से अच्छे प्रकार प्रदीप्त करती हैं वा जो तेजोमय शोभन शुद्ध स्वरूप जल वा घी और अच्छा शोध हुआ खाने योग्य अन्न इस अग्निके संबन्धमें वर्तमान है उसको तुम जानो—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३ ऋ० ३

मैं अग्नि जलाता हूँ जो यज्ञमें जलाई जाती है और काली, कराली, मनोज वा, सुलोहिता सुभ्रवर्णा, स्फुलिंगिनी और विश्वरूपी जिसकी जीभ हैं अग्नि की मात जीभ हैं ॥

वेदोंके पढ़नेसे यह ज्ञात होता है कि उस समयके वहशी लोगोंने अग्निको पाकर और उससे भोजन आदिक अनेक प्रकारकी सिद्धि को देखकर अग्नि पूजना प्रारम्भ किया और अग्नि को जलाकर उसमें घी दूध आदिक वह द्रव्य जिनको वह सबसे उत्तम समझते थे अग्निमें चढ़ाने लगे—इस प्रकार की पूजाको वह लोग यज्ञ कहते थे फिर कुछ समयता पाकर यज्ञके संबंधके अनेक गीत उन लोगों ने बना लिये । वेदोंमें ऐसे गीत बहुत ही ज्यादा मिलते हैं—

स्वामी दयानन्द सरस्वतीके वेदभाष्य

के हिन्दी अर्थोंमें से हम कुछ वाक्य इस विषयके नीचे लिखते हैं:-

ऋग्वेद सप्तम मण्डल सूक्त २ ऋचा ४

हे मनुष्यों जैसे बिद्वानों के समीप पग पीछे करके सम्मुख घोटूं जिनके हों वे विद्यार्थी विद्वान होकर सत्य का सेवन करते और विद्याको धारण करते हुए अन्न के साथ उत्तम घृत आदि को अग्निमें छोड़ते हैं "

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२ ऋ० ५-११

वित्तमें धी छोड़ा जाता है वह अग्नि राक्षसोंको विनाश करती है--"भौतिक अग्नि अच्छी प्रकार मन्त्रोंके नदीन २ पाठ तथा गान युक्त स्तुति और गायत्री छन्द वाले मन्त्रोंसे गुणोंके साथ ग्रहण किया हुआ उक्त प्रकारका धन और उक्त गुण वाली उत्तम क्रियाको अच्छी प्रकार धारण करता है--"

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३ ऋ० ६-८

" हे विद्वानो ! आज यज्ञ करने के लिये घर आदिके अलग २ सत्य सुख और जल के पृथ्ति करने वाले तथा प्रकाशित दरवाजोंका सेवन करो अर्थात् अच्छी रचनासे उनको बनाओ मैं इस घर में जो हवाटे मत्स्य यज्ञको प्राप्त करते हैं उन छन्द पूर्वोक्त बात जीम, पदार्थोंका ग्रहण करने, तीव्र दर्शन देने और दिव्य पदार्थोंके रहने वाले प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध अग्निषों को उपकारमें लाता हूं ॥

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त २१ ऋ० २

" हे यज्ञ करने वाले मनुष्यो ! तुम

जिस पूर्वोक्त वायु और अग्निके गुणों को प्रकाशित तथा सब जगह कामोंमें प्रदीप्त करते हो उन को गायत्री छन्द वाले वेदके स्तोत्रोंमें पड़ज आदि स्वरीमें गाओ--"

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ४१ ऋ० १८

" हे स्त्री पुरुषो जो सुख की सम्भावना कराने वाले दोनों स्त्री पुरुष यज्ञ की विद्याओंको प्राप्त होते और इष्ट्य द्रव्यको पहुंचाने वाले अग्नि को प्राप्त होते उन्हेंहीको हम लोग अच्छे प्रकार स्वीकार करते हैं--"

वेदोंके गीत बनाने वालों ने केवल अग्नि ही की प्रशंसा में गीत नहीं बनाये हैं बरखा जो जो वस्तु उन को उपकारी ज्ञात होती रही है उस ही को पूजने लगे हैं और उस ही के विषयमें गीत जोड़ दिया है । दृष्टान्तरूप जलकी स्तुतिका एक गीत हम स्वामी दयानन्दजीके वेद भाष्यके हिन्दी अनुवादसे लिखते हैं--

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ४८ ऋचा २

" हे मनुष्य जो शुद्ध जल घूते हैं अथवा खोदनेसे उत्पन्न होते हैं वा जो आप उत्पन्नहुए हैं अथवा समुद्रके लिये हैं वा जो पवित्र करने वाले है वह देदीप्यमान जल इस संसारमें मेरी रक्षा करें--"

नदी की प्रशंसा वेदों में इस प्रकार की गई है--

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ५० ऋ० ४

" जो जाने योग्य नीचे वा ऊपरले देशोंको धाती हैं और जो जलसे भरी

वा जल रहित हैं वे सब नदिर्या ह-  
मारे लिये जलसे सींचती हुईं वा तृप्त  
करती हुईं भोजनादि व्यवहारों के  
लिये प्राप्त होती हुईं आनन्द देने और  
सुख करने वाली हों और भोजनादि  
स्नेह करने वाली हों—”

बादल की स्तुति वेदोंमें इस प्रकार  
की गई है—

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ४२ ऋ० १४

“ हे स्तुति करने वाले आप जो मे-  
घोंसे युक्त और बहुत जल वाला अ-  
न्तरिक्ष और पृथिवी को सींचता हुआ  
विजुलीके साथ प्राप्त होता है और जो  
उत्तम प्रशंसा युक्त है उस गजना करते  
हुए को निश्चय से प्राप्त होओ और  
आप शब्द करते हुए पृथिवीके पालन  
करने वरसेको उत्तम प्रकार जनाइये ।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ४२ ऋ० १६

“ हे विद्वन् ..... और दाता आप  
और जो यह प्रशंसा करने योग्य मेघ  
वा वन्धि धन के लिये भूमि आकाश  
और भव आदि ओषधियों तथा बट  
और अश्वत्थ आदि वनस्पतियों की  
प्राप्त होता है उस जो आप अच्छे प्र-  
कार प्राप्त हुजिये वह मेरेलिये सुख का-  
रक होवे जिससे यह पृथिवी ( माता )  
माताके सदृश पालन करने वाली हम  
लोभोंको दुष्ट बुद्धिमें नहीं धारण करे—”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ८३ ऋ० ३

“ हे विद्वन् जो मेघ मारने के लिये  
रस्सी अर्थात् कोड़ेसे घोड़ों के सन्मुख  
लाता हुआ बहुत रथवालेके सदृश व-  
र्षाओंमें श्रेष्ठ दूतों को प्रकट करता है

परतन्त्र करनेमें वे दूरसे सिंहके सदृश  
कम्पाते वा चलते हैं और पर्जन्य व-  
र्षाओंमें हुए अन्तरिक्षको करता अर्थात्  
प्रगट करता है उसको आप पुकारिये  
भावार्थ—जैसे सारथी घोड़ों को यथेष्ट  
स्थानमें लेजानेको समर्थ होता है वैसे  
ही मेघ जलोंको इधर उधर लेजाता है  
जिस प्रकार वेदोंके कवियोंने अग्नि  
जल आदिक अनेक वस्तुओंसे प्रार्थना  
की है इस ही प्रकार सपें आदि भय  
कारी जीवोंसे भी प्रार्थना की है हम  
स्वामी दयानन्दजी के अर्थोंके अनुसार  
कुछ वाक्य यहां लिखते हैं ॥

ऋग्वेद प्रथम मंडल सू० १११ ऋ० ५-६

“ वे ही पूर्वोक्त विषधर वा विष  
रात्रिके आरम्भमें जैसे चोर वैसे प्रती-  
तिसे दिखाई देते हैं । हे दृष्टि पथ न  
आने वाले वा सबके देखे हुए विषधा-  
रियो तुम प्रतीत ज्ञानसे अर्थात् ठीक  
समयसे युक्त होओ ॥”

“ हे दृष्टि गोचर न होने वाले और  
सबके देखे हुए विषधारियो जिन का  
सूर्यके समान सन्ताप करने वाला तु-  
म्हारा पिता पृथ्वीके समान माता च-  
न्द्रमाके समान भाता और विद्वानोंकी  
शदीन माताके समान वहन है वे तुम  
उत्तम सुख जैसे हो ठहरो और अपने  
स्थानको जाओ—”

जिस प्रकार कविलोग स्त्रियोंका व-  
र्णन किया करते हैं उन ही प्रकार वे-  
दोंके कवियों ने भी स्त्रियों का वर्णन  
किया है हम कुछ वाक्य स्वामी दया-  
नन्द सरस्वतीजीके वेदभाष्यसे लिखते हैं



ऋग्वेद मंडल सात सूक्त १ ऋ० ६

“जैसे युवावस्था को प्राप्त कन्या-  
रात्रि दिन अच्छे वन युक्त जिन पति  
को समीपसे प्राप्त होती है.....वैसे अ-  
ग्नि विद्याको प्राप्त होनेसे तुम लोग आ-  
नन्दित होओ-”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५६ ऋ० ५

“हे सभापति शत्रुओंको मार अ-  
पने राज्यको धारण कर अपनी स्त्रीको  
आनन्द दियाकर । ”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ८२ ऋ० ५

आप के जो सुशिक्षित घोड़े हैं उन  
को रथमें युक्त कर जिस तेरे रथके एक  
घोड़ा दाहिने और बाईं ओर हो उस  
रथपर बैठ शत्रुओंको जीतके अतिप्रिय  
स्त्रीको साथ बैठा आप प्रसन्न और उस  
को प्रसन्न करताहुआ अन्नादि सामग्रीके  
समीपस्थ होके तू दोनों शत्रुओंको  
जीतने के अर्थ जाया करो ।

ऋग्वेद चौथामंडल सूक्त ३ ऋ० २

“हे राजन् हम लोग आप के जिस  
गृह को बनावें सो यह गृह स्वामी के  
निये कामना करती हुई सुन्दर वस्त्रोंसे  
गोभित मन की ध्यारी स्त्री के सदृश  
उम धर्तमान काल में हुआ सब प्रकार  
व्याप्त उत्तम गुण जिस में ऐसा ही उस  
में आप निवास करो-

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त १४ ऋ० ३

हे विद्या युक्त और उत्तम गुण वाली  
स्त्री तू जैसे उत्तम प्रकार जोड़ते हैं घो-  
ड़ों को जिस में उम वाहन के सदृश  
सपने विद्याओं से प्राणियों को जनाती

हुई और ऐश्वर्य के लिये जगाती हुई  
प्रकाशसे अद्भुत स्वरूप वाली किंचित  
लाल आभा युक्त कान्तियों को सब  
प्रकार प्राप्त कराती हुई बड़ी अत्यन्त  
प्रकाशमान प्रातःकाल की बेला जाती  
और आती है वैसे आप हूजिये—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ८२ ऋ० ६

“हे उत्तम शस्त्र युक्त सेनाध्यक्ष जैसे मैं  
तेरे अन्नादि से युक्त नौकारण में सूर्य  
की किरण के समान प्रकाश मान घो-  
ड़ों को जोड़ता हूँ जिस में बैठके तू  
हाथों में घोड़ों को रस्सी को धारण  
करता है उस रथ से और शत्रुओं की  
शक्तियोंको रोकने हारा तू अपनी स्त्री  
के साथ अच्छेप्रकार आनंदको प्राप्त हो-

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३ ऋ० ५

“हे पुरुषो आप अन्नादि को वा पृथि-  
वी के साथ वर्तमान द्वारों के समान  
शोभावती हुई और ग्रहण की हुई  
जिनकी सुन्दर चाल उबर रहित मनु-  
ष्यों में उत्तमा को प्राप्त उत्तम बीरीसे  
युक्त यश और अपने रूपको पवित्र  
करती हुई समस्त गुणों में व्याप्ति र-  
खने वाली देदीप्यमान अर्थात् चमक-  
ती दमकती हुई स्त्रियों को विशेषता  
से आश्रय करो और उनके साथ शास्त्र  
वा सुखों को विशेषता से कहो सुनो,,

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त २९ ऋ० १

हे सूर्य के तुल्य विद्याके प्रकाशक ज्ञा-  
नयुक्त नियमों को धारण किये हुए  
विद्वान् लोगो तुम मेरे दूर वा समीप  
में सत्य को प्रवृत्त करो एकांतमें जनने

वाली व्यवहारिणी के तुल्य अपराध को मत करो—

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३२ ऋ० ४ ५

“मैं आत्मा से उस रात्रि के जो पूर्ण

प्रकाशित चंद्रमा से युक्त है समान वर्तमान सुन्दर स्पर्धा करने योग्य जिस स्त्री की शोभन स्तुति के साथ स्पर्धा करता हूँ वह उत्तम ऐश्वर्य को प्राप्त करने वाली हम लोगों को सुने और जाने न छेदन करने योग्य सूई से कर्म भीने का करे ( शतदायम् ) असंख्य-दाय भाग वाले को साँदे ( उक्थयम् ) और प्रशंसा के योग्य असंख्य दाय भागी उत्तम संतान को देवे—

हे रात्रि के समान सुख देने वाली जो आप की सुन्दर रूपवाली दीप्ति और उत्तम बुद्धि हैं जिनसे आप देने वाले पति के लिये धनों को देती हो उन से हम लोगों को आज प्रसन्न चित्त हुई समीप आओ। हे सौभाग्य युक्त स्त्री उत्तम देने वाली होती हुई हम लोगों के लिये असंख्य प्रकार से पुष्टि को देओ—”

## आर्य मत लीला ।

( ६ )

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीने जिस प्रकार वेदोंका अर्थ किया है उन अर्थों के पढ़नेसे मालूम होता है कि वेदोंके गीत हूँवा भाटोंके बनाये हुए हैं जो मनुष्योंकी स्तुति करके और स्तुतिके अनेक कवित्त सुनाकर दान मांगा करते हैं—ग्रामीण लोग ऐसे स्तुति करने

वालोंको बहुत दान दिया करते हैं । हम स्वामी जीके वेद भाष्यसे कुछ वाक्य नीचे लिखते हैं जो इस बातको सिद्ध करते हैं:-

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७१ ऋ० ३

“हे बलवान विद्वानो हम लोगोंसे स्तुति किये हुए आप हमको सुखी करो और प्रशंसाको प्राप्त होता हुआ सत्कार करने योग्य पुरुष अतीव सुखकी भावना करने वाला हो।”

ऋग्वेद प्रथम मण्डल सूक्त १६९ ऋ० ४

हे बहुत पदार्थोंके देनेवाले आपतो हमारे लिये अतीव बलवती दक्षिणाके साथ दान जैसे दिया जाय जैसे दान को तथा इस दुग्धादि धनको दीजिये कि जिससे आपकी और पयनकी भी जो स्तुति करने वाली हैं वे सधुर उत्तम दूधके भरे हुए स्तनके समान चाहती और अन्नादिकोंके साथ बहरीं को पिलाती हैं —”

ऋग्वेद सप्तम मण्डल सूक्त २५ ऋ० ४

“हे-सेनापति--आप के सदृश राजा करने वालेके दानके निमित्त उद्यत हूँ उस मेरे लिये तेजस्वी आप घर सिद्ध करो बनाओ”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ३० ऋ० ४

“हमलोग आप की प्रशंसा करें आप हम लोगों के लिये धनों को देओ-”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ३१ ऋ० ५

“हे सद्गुण और हरफणील घोड़ों वाले हम लोग आप के जिन पदार्थों को मांगते हैं उनको आश्चर्य है आप हम लोगोंके लिये कव देओगे-”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ४६ ऋ० १

हे विद्वानो जिस स्थिर धनुष वाले शीघ्र जाने वाले शस्त्र अस्त्रों वाले तथा अपनी ही वस्तु और अपनी धार्मिक क्रिया को धारण करने वाले शत्रुओं से न सहे जाते हुए शत्रुओं के सहने को समर्थ तीव्र आयुष शस्त्र युक्त मेधावी शत्रुओं को हलाने वाले शूरवीर न्याय की कामना करते हुए विद्वान के लिये इन वाणियों को धारण करो वह हम लोगों की इन वाणियों को सुनो ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ११ ऋ० ६

हे अनेक सेनाओं से युक्त दान करने वाले बलवान के सन्तान आप हम लोगों के लिये धनों को देते हैं—

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ६८ ऋ० ८

हे सूर्य और चन्द्रमा के तुल्य वर्तमान हम लोगोंको प्रशंसा करने और देनेवाले राज प्रजा बनो । जैसे तुम दोनों उत्तम यश होने के लिये धन का संवन्ध करो ऐसे बड़े के बलकी प्रशंसा करते हुए हम लोग सबसे जलोंको जैसे जैसे दुख से बलघन करने योग्य कष्टों को शीघ्र तरें—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४२ ऋ० १०

हे मनुष्य लोगो जैसे इस लोग (सूक्तः) वेदीक स्तोत्रों से सभा और सेनाध्यक्ष को गुण गान पूर्वक स्तुति करते हैं शत्रु को मारते हैं उसन वस्तुओं को याचना करते हैं और आपसमें द्वेष कभी नहीं करते जैसे तुम भी क्रिया करो ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४६ ऋ० ६

हे सभा सेनाध्यक्षो इसकी अज्ञादि

दिया करो ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५१ ऋ० १

हे मनुष्यो तुम शत्रुओं को विदारण करने वाले राजाको वाणियोंसे हर्षित करो उस धनके देने वाले विद्वानका सत्कार करो—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५२ ऋ० २-१०

“ हे राज प्रजा जन जैसे.....वैसे जो तू शत्रुओंकी सार असंख्यात रक्षा करने हारे वलों में बार २ हर्षको प्राप्त करता हुआ अज्ञादि के साथ वर्तमान बराबर बढ़ता रह ” “ आनन्दकारी व्यवहारमें वर्तमान शत्रु का शिर काटते हैं सो आप हम लोगोंका पालन कीजिये । ”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त १८ ऋ० १-२

“ हे राजन् आपके होते जो हमारे शत्रुओं के समान पालना करने वाले और स्तुति कर्ताजन समस्त प्रशंसा करने योग्य पदार्थोंकी याचना करते हैं आपके होते सुन्दर कामना पूरने वाली गीर्ष हैं उनकी सांगते हैं आप ही के होते जो बड़े २ छोड़े हैं उनकी सांगते हैं जो आप कामना करने वालेकेलिये अतीव पदार्थों को अलग करने वाले होते हुए धन देते हैं सो आप सबको सेवा करने योग्य हैं—

“ हे ऐश्वर्यवान् विद्वान् जो आप उत्पन्न हुई प्रजाओंसे जैसे राजा जैसे धेनु और घोड़ोंसे धनके लिये तुम्हारी कामना करते हुए हम लोगोंको तेज बुद्धि

वाले करो । जो विद्वान् कविताई करनेमें चतुर होते हुए रूपसे वाशियों को तीक्ष्ण करो दिनोंसे ही सब और से निरन्तर निवास करते हो उन्हीं आपको हम लोग निरन्तर उत्साहित करें—”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त १९ ऋ० ९

“ हे विद्वान् आप हमारे लिये प्रभात्रको मत नष्ट करो और जो आप की ऐश्वर्यवती दक्षिणा दानकी स्तुति करने वालेके उत्तम पदार्थको पूर्ण करे वह जैसे हम लोगों के लिये प्राप्त हो जैसे इस को विद्या की कामना करने वालोंके लिये सिखाइये जिससे उत्तम बीरों वाले हम लोग निश्चयसे सुप्रान में बहुत कहें—”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त २७ ऋ० १

“ हे विद्वन् ! जैसे मैं महीनोंके लुल्य राजपुरुषों के लिये जिन इन प्रत्यक्ष पृत को शुद्ध कराने वाली शुद्ध की हुई सत्य वाशियोंका जिह्वारूप साधनसे होम करता अर्थात् निवेदन करता हूँ उन हमारी वाशियोंको यह मित्र बुद्धि सेवने योग्य बलादि गुणोंसे प्रसिद्ध श्रेष्ठ चतुर दुष्टोंके सम्यक् विनाशक न्यायाधीश आप सदैव सुनिये—”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३४ ऋ० ६-१५

“ हे क्रोधसे युक्त मनुष्यो ! तुम हम लोगोंके लिये धनोंकी सिद्ध करो घोड़ोंके समान रात्रि में बाणों की प्राप्त होओ मनुष्योंकी जैसे स्तुति जैसे ऐश्वर्योंकी प्राप्त होओ स्तुति करने वाली

के लिये विज्ञानका जिसमें रूप विद्या-ज्ञान उस उत्तम बुद्धिको सिद्ध करो—”

“ हे भरण धर्मा मनुष्यो ! जो रक्षा और सुन्दर वृद्धि प्रेरणाओंमें तुम लोगोंकी मनोहरके समान प्रशंसा करें वा जिससे अच्छे प्रकार की सिद्धिको अतीव पार पहुंचाओ और अपराधको निवृत्त करो वा जिससे जिन्दाओंको मोचो अर्थात् छोड़ो वह घोड़ों की प्राप्त होने वाली कोई क्रिया बन्दना करने वालीको प्राप्त हो ।”

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ३२ ऋ० १८-१९

“ हे धन के ईश ! आप का धन हम लोगों में प्राप्त हो और आप की गौके हजारों और सैकड़ों समूहको हम लोग प्राप्त कराते हैं—”

“ हे शत्रुओंको नाश करने वाले ! जिससे आप बहुतों के देने वाले हो इससे आप के सुवर्ष के बने हुए घटों के दंश संख्या युक्त समूह को हम लोग प्राप्त होवें—”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ६ ऋचा ७

“ हे विद्वन्...स्तुति करने वालोंके लिये अन्नको अच्छे प्रकार धारण कीजिये—”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त १० ऋ० ७

“ हे दाता...तथा स्तुति करने वाली ! और स्तुति करने वाली के लिये हम लोगोंकी धारण कीजिये और संग्रामोंमें वृद्धिके लिये हम लोगोंकी प्राप्त कीजिये—”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ३६ ऋ० १

“ हे मनुष्यो जो दाता वृष्टियोंके देनेकी जानता और धनोंकी देने वालियोंकी

जानता है वह पिपासासे व्याकुल के सद्गुण और अन्तरिक्षमें चलने वाले के सहृद्य सत्य और असत्यके विभाग करने वालोंको प्राप्त होने वाला और काम ना करता हुआ हम लोगोंको सब प्रकार से प्राप्त होवे और प्राणों के देने वाले दुग्ध का पान करे भावार्थ उसी को राजा मानो—

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ६५ ऋ० ६

“दीर्घार्थ के जानने वाले हम लोगों का गीर्वाणों के पीने योग्य दुग्ध आदि में नहीं निरादर करिये—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५५ ऋ० ७

हे स्तुति को सुनने वाले ! सोम को पीने वाले सभाध्यक्ष !

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५७ ऋ० ५

हे सेनादि बल वाले सभाध्यक्ष आप इस स्तुति करता के कामना को परिपूर्ण करें—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १४१ ऋ० १२

“जो प्रशंसा युक्त जिसकी रथमें चांटी सोना विद्यमान जो उत्तम प्रकाश वाला शिश के जेगवान बहुल घोड़े वह दान शील जन हम लोगों को सुने और जो गन्ध शील निवास करने योग्य अग्नि के शमान प्रकाशनान जन उत्पन्न किये हुए अच्छे रूप की अतीव प्राप्ति कराने वाले गुणों से अच्छा प्राप्त करे वह हम लोगोंके बीच प्रशंसित होता है।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १४२ ऋ० १०

“हे विद्वान् हम लोगों की कामना करने वाले विद्या और धन से प्रकाश

मान आप हम लोगों के बहुत पोषण करने के लिये और धन होने के लिये नाभि में प्राण के समान प्राप्त होवें और आत्मा से जो तुरन्त रक्षा करने वाला अद्भुत आश्चर्य रूप बहुत धा पूरा धन है उस को हम लोगोंके लिये प्राप्त कीजिये—”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १८४ ऋ० ४

हे अच्छे देने वाली ! जो तुम दोनों की मधुरादि गुण युक्त देनि वर्तमान है वह हम लोगों के लिये हो । और तुम प्रशंसा के योग्यकार करने वालीकी प्रशंसाको प्राप्त हो ओ और अपनेको सुननेकी इच्छासे जिन तुमको उत्तम पराक्रमके लिये साधारण मनुष्य अनुमोदन देते हैं तुम्हारी कामना करते हैं उनको हमभी अनुमोदन देवें—”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त १४ ऋ० १९

“हे धन देने वाले परम ऐश्वर्य युक्त सुन्दर बीरों वाले हम लोग जो तुम्हारा बहुत अद्भुत पृथिवी आदि बस्तुओं से सिद्ध हुए बहुत ससृष्टि करने वाले धनको अन्नोंके लिये हित करने वाली पृथिवीके बीच प्रति दिन विज्ञानरूपी संग्राम यज्ञमें कहैं उसको हमारे लिये देनेकी आप समर्थ करो—”

आर्यमत लीला ।

( ७ )

प्यारे आर्य समाजी भाइयो ! तुम को स्वामी दयानन्द सरस्वती जीने यह यज्ञीन दिलाया है कि, परमेश्वर ने

सृष्टि की आदि में प्रथम पृथिवी उत्पन्न की और फिर बिना मा बापके इस पृथिवी पर कूबते फांदते जवान मनुष्य उत्पन्न कर दिये। वह मनुष्य अज्ञानी थे और बिना सिखाये उनको कुछ नहीं आ सकता था। इस कारण परमेश्वर ने चार वेदों के द्वारा उनको सर्व प्रकार का ज्ञान दिया।

शोक है कि स्वामीजी ने इस प्रकार कथन तो किया परन्तु यह न बताया कि उनकी इस बात का प्रमाण क्या है ? और इस बात का बोध उन को कहां से हुआ कि सृष्टि की आदि में बिना मा बाप से उत्पन्न मनुष्यों को वेदों के द्वारा शिक्षा दी गई ? स्वामीजी ने ऋग्वेद का अर्थ प्रकाश किया है जिस से स्पष्ट विदित होता है कि सृष्टि की आदि में बिना मा बाप के उत्पन्न हुये मनुष्यों को वेदों के द्वारा उपदेश नहीं दिया गया है वरन स्वामीजी ने जो अर्थ वेदोंके किये हैं उन ही अर्थों से ज्ञात होता है कि वेद के द्वारा उन मनुष्यों से सम्बोधन है जो मा बाप से उत्पन्न हुये थे, और जिनसे पहले बहुत विद्वान लोग हो चुके हैं और उन पूर्वज विद्वानों के अनुकूल वेद के गीतों का बनाने वाला गीत बनारहा है-इन इस विषय में विशेष न लिखकर स्वामी दयानन्द जी के अर्थों के अनुसार वेदों के कुछ वाक्य नीचे लिखते हैं और यह हम पहले लिख चुके हैं कि वेदों का मज़मून सिलसिले वार नहीं

है वरना पृथक पृथक गीत हैं जो रूक कहलाते हैं-

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त २९ ऋचा ४।

“आप हमारे पिता के समान उत्तम बुद्धि वाले हैं।”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४४ ऋचा २२

“हे राजन्” जो यह ज्ञानन्द कारक अपने पिता के शत्रु और शत्रुओं को स्थिर करता है-”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३२ ऋ० १

“अगले महाशयों ने किये धन को निमित्त मनुष्यों के समान आपरक करते हुए मनुष्यों को निरंतर रहें।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३४ ऋ० १

“सोम को अगले सज्जनों के पीने के समान जो पीता है।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३९ ऋ० ८

“हे ऋतु २ में यज्ञ करने वाले विद्वानो ब्रुम्हारे वे सनातन पुरुषोंमें उत्तम बल हम लोगोंसे जब तिरस्कृतहों

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त २ ऋ० ९

“हे पूर्वज विद्वानों ने विद्या पढ़ा कर किये विद्वान आप”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त २० ऋ० ५

“पूर्वाचार्यों ने किई हुई स्तुतियों को बढ़ावे वह पुरुषार्थी जन हमारा रक्षक हो।”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त २२ ऋ० ४

“वह प्रथम पूर्वाचार्यों ने किया उत्तमता से कहने योग्य प्रसिद्ध मनुष्यों में सिद्ध पदार्थ”।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १८० ऋ० ३

“गौ बुवावस्था को नहीं प्राप्त हुई  
उस गौ में अवस्थासे परिपक्व भाग गौका  
पूर्वज लोगोने प्रसिद्ध किया हुआ है”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७६ ऋ० ६

हे योग के ऐश्वर्य का ज्ञान चाहते  
हुए ज्ञान जैसे योग जानने की इच्छा  
वाले किया है योगाभ्यास जिन्होंने  
उन प्राचीन योग गुण सिद्धियों  
के जानने वाले विद्वानों से योग  
को पाकर और सिद्ध कर सिद्ध होते  
अर्थात् योग सम्पन्न होते हैं वैसे होकर॥”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७१ ऋ० ५

“जिस बलसे वर्तमान सनातन नाना  
प्रकारकी वस्तियोंमें मूल राज्यमें परम्प-  
रासे निवास करते हुए विचारवान वि-  
द्वान्जन प्रजाजनोंको चेतन्य करते हैं ?”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६३ ऋ० ३५

“उस अग्नि के दिव्यपदार्थ में तीन प्रयो-  
जन अगले लोगों ने कहे हैं उस  
को तुम लोग जानो—तीन प्रकाशमान  
अग्नि में भी बन्धन अगले लोगोंने  
कहे हैं उसीके समान मेरे भी हैं—”

ऋग्वेद सप्तम मण्डल सूक्त ६ ऋ० २

“हे राजन अग्नि के समान जिन आपकी  
वाग्धियोसे मेघ के तुल्य वर्तमान शत्रुओं  
के नगरोंको विदीर्ण करने वाले राजा  
के बड़े पूर्वजराजाओं ने किये  
कर्मा को—”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ५३ ऋ० १

“उन सूर्य और भूमिकी अगले वि

द्वान्जन क्षुति करते हुए धारणकर  
ते हैं उन्हीं की अच्छे प्रकारसे प्रशंसा  
करता हूँ—”

ऋग्वेद प्रथममण्डल सूक्त ११४ ऋ० ७

“हे सभापति हम लोगोंमें से बृद्धे वा  
पट्टे लिखे मनुष्यों को मत मारो  
श्रीर हमारे बालक को मत मारो ह-  
मारे जवानोंको मत मारो हमारे गभ  
को मत मारो हमारे पिता को मत  
मारो माता और स्त्री को मत मारो  
श्रीर अन्याय कारी दुष्टों को मारो ।

ऋग्वेद तीसरा मण्डल सूक्त ५५ ऋ० ३

“उन पूर्वजनों से सिद्ध किये गये  
कर्मा को मैं उत्तम प्रकार विशेष करके  
प्रकाश करूँ ।”

ऋग्वेद छठा मण्डल सूक्त ३

हे वलवान् के सन्तान

ऋग्वेद छठा मण्डल सूक्त ५

हे वलवान् के पुत्र

ऋग्वेद छठा मण्डल सूक्त १२

हे वलिष्ठ के पुत्र ।

ऋग्वेद छठामण्डल सूक्त १५

हे वलवानके सन्तान ।

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त १

हे वलवान के पुत्र—हे वलवान विद्वानके पुत्र

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त ४

हे वलवान के पुत्र

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त ८

हे अतिवलवानके सत्यपुत्र

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त १५

हे अति वलवानके पुत्र राजन् ।

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त १६  
हे बलवान्‌के पुत्र विद्वान्  
ऋग्वेद प्रथममंडल सूक्त ४८  
हे पूर्ण बलयुक्तके पुत्र  
ऋग्वेद प्रथममंडल सूक्त १९  
हे प्रकाश युक्त विद्वान् बलयुक्त पुरुषके पुत्र  
ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त २४  
हे राजधर्मके निवाहक बलवान्‌के पुत्र  
ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त १८  
हे रामा जमा शील रखने वालेके पुत्र  
ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२१  
हे बुद्धिमान्‌के पुत्र  
ऋग्वेद प्रथममंडल सूक्त १२२  
विद्याकी कामना करते हुए का पुत्र मैं  
प्यारे आर्य्यो भाइयो ! वेदोंके इन उ-  
पर्युक्त वाक्योंको पढ़कर आपको अन-  
श्य आश्चर्य्य हुआ होगा और विशेष  
आश्चर्य्य इस बातका होगा कि स्वामी  
दयानन्द सास्वतीजी ने आप ही वेदों  
के ऐसे अर्थ किये और फिर आप ही  
सत्यार्थप्रकाश और वेदभाष्य भूमिका  
में लिखते हैं कि सृष्टि की आदिमें  
बिना मा बाप के उत्पन्न हुए मनुष्यों  
में वेदप्रकाश किये गये । परन्तु प्यारे  
भाइयो ! आपने हमारे प्रथम लेखोंके  
द्वारा पूरे तीर से जान लिया है कि  
स्वामीजी के कथन अधिकतर पर्वोपर  
विरोधी होते हैं । इस कारण आपको  
उचित है कि आप सत्यार्थप्रकाश और  
वेदभाष्य भूमिका पर निर्भर न रहें, वरण  
स्वामी जी के बनाये वेद भाष्य को,

जिस में सुगम हिन्दी भाषा में भी  
वेदों के अर्थ प्रकाश किये गये हैं और  
जो वैदिक यत्रालय अजमेर से मिलते  
हैं पढ़ें और वेदों के मजमून को जानें ।

स्वामी जी कहते हैं कि वह ईश्वर  
कृत हैं हम कहते हैं कि वह प्राणीय  
कवियों के बनाये हुवे हैं-स्वामी जी  
कहते हैं कि उनमें सर्व प्रकारका ज्ञान  
है हम कहते हैं कि वह धार्मिक वा  
लौकिक ज्ञान की पुस्तक नहीं हैं बल्कि  
ग्राम के किसान लोग जैसे अपनी सा-  
धारण बुद्धि से गीत जोड़ लिया करते  
हैं वैसे गीत वेदों में हैं और एक एक  
विषय के सैकड़ों गीत हैं बिल्कुल बे  
तरतीब और बे सिल सिला संग्रह  
किये हुवे हैं आप को हमारे इस सब  
कथन पर अचम्भा आता होगा और  
सम्भव है कि कोई र भाई हमारा कथन  
पक्षपात से भरा हुआ समझता हो प-  
रन्तु हम जो कुछ भी लिखते हैं वह  
इस ही कारण लिखते कि आप लोगों  
को वेदों के पढ़ने की उत्तेजना हो ।  
स्वामी जी के वेद भाष्य में जो अर्थ  
हिन्दी भाषा में लिखे गये हैं वह ब-  
हुत सुगम हैं आप की समझ में बहुत  
आसानी से आनके है । इस हेतु आप  
अवश्य उनको पढ़ें । जिससे यह मद्य  
वातें आप पर विदित हो जावें । य-  
द्यपि हम भी स्वामी जी के भाष्य में  
से कुछ कुछ वाक्य गिरकर अपने मद्य  
कथन को सिद्ध करेंगे । परन्तु हम कहां  
तक लिखेंगे ? आप को फिर भी यह



ही संदेह रहैगा कि वेदों में और भी सर्व प्रकार के विषय होंगे जो इन्होंने नहीं लिखे हैं। इस कारण आप हमारे कहने से अवश्य वेदों को पढ़ें ।

जब हम यह बात कहते हैं कि वेद गंधारों के गीत हैं तो आप को अचम्भा होता है क्योंकि स्वामी जी ने इस के विपरीत आप को यह निश्चय कराया है कि संसार भर का जो ज्ञान है और जो कुछ विद्या धार्मिक वा लौकिक संसार भर में है वा आगे को होने वाली है वह सब वेदों में है और वेदों से ही मनुष्यों ने सीखी है ।

परन्तु यदि आप जरा भी विचार करेंगे तो आप को हमारी बातका कुछ भी अचम्भा नहीं रहैगा क्योंकि स्वामीजी यह भी कहते हैं कि सृष्टिकी आदिमें जो मनुष्य बिना मा बाप के ईश्वरने उत्पन्न किये थे, वह पशु समान अज्ञानी और जंगली वहशियोंकी समान अनजान रहते यदि उनको वेदों के द्वारा ज्ञान न दिया जाता। अब आप विचार कीजिये कि ऐसे पशु समान मनुष्योंको क्या शिक्षा दी जासकती है ? यदि किसी अनपढ़ को पढ़ाया जावे तो क्या उसको वह विद्या पढ़ाई जावेगी जो कालिजोंमें एम० ए० वा बी० ए० वालोंको पढ़ाई जाती है ? या प्रथम अ या वगैरह अक्षर सिखाये जावेंगे ? यदि किसीको सुन्दर तपवीर बनाना सिखाया जावे तो उसको प्रथम ही सुन्दर तपवीर खैवनी बढाई जा-

वेगी वा प्रथम लकीर खैवनी सिखाई जावेगी ? यदि किसीको होशियार बढईका काम सिखाना हो तो उसको प्रथम सेण्ड कुर्सी व सुन्दर समूकची आदि बनाना और लकड़ी पर खुदाईका काम करना सिखाया जावेगा वा प्रथम कुसहाड़ेसे लघड़ी फाड़ना । इस ही प्रकार आप स्वयं विचार करलेवें कि यदि वेदोंमें उन जंगली मनुष्योंके वास्ते शिक्षा होती तो कैसी मोटी और गंभाक शिक्षा होती ।

इस के उत्तर में आप यह ही कहेंगे कि उनके वास्ते प्रथम शिक्षा बहुत ही मोटी मोटी बातोंकी होती और क्रम र से कुछ कुछ बारीक बातोंकी शिक्षा बढती रहती परन्तु यदि आप वेदोंको पढ़ें तो आप को मालूम हो जावे कि स्वामी दयानन्दजीके अर्थोंके अनुसार वेदोंका सब मजसूस प्रारम्भसे अन्त तक एक ही प्रकार का है । यद्यपि उस में कोई शिक्षाकी बात नहीं है बल्कि साधारण कबियोंके गीत हैं, परन्तु यदि आप उन गीतोंको शिक्षाका ही मजसूसन कहें तो भी जिस प्रकार और जिस विषयका गीत प्रारम्भ में है अन्ततक वैसा ही बलागवा है । आप जानते हैं कि ग्रामीण लोग जो खेती करते और पशु पालते हैं वह वहशी जंगली लोगोंसे बहुत होशियार हैं क्योंकि कमसे कम घर बनाकर रहना, आगसे पकाकर रोटीखा ना बरक पहनना, आदिक बहुत काम जानते हैं, और वहशी लोग इन कामों

में से कोई काम भी नहीं जानते ।

स्वामीजी के कथनानुसार जो मनुष्य सृष्टिके आदिमें विना मा बापके पैदा किये गये थे वह तो वहशियोंसे भी अज्ञान होंगे क्योंकि उन्होंने तो अपनेसे पहले किसी मनुष्यको या मनुष्यके किसी कर्तव्यको देखा ही नहीं है । इस कारण जो शिक्षा ग्रामीण लोगोंको दी जा सकती है उससे भी बहुत मोटी र घातोंकी शिक्षा वहशी लोगों को दी जा सकती है और सृष्टिके आदि में उत्पन्न हुए मनुष्योंके वास्ते तो बहुत ही ज्यादा मोटी शिक्षाकी जरूरत है— इस कारण यदि हम यह कहते हैं कि वेदोंका मज़मून ग्रामीण लोगोंके विषयका है तो हम वेदोंकी प्रशंसा करते हैं और जो लोग यह कहते हैं कि वेदोंकी शिक्षा सृष्टिके आदिमें उत्पन्न हुए मनुष्योंको दी गई थी जो जंगली पशुके समान थे अर्थात् ग्रामीण लोगों से भी भूख थे तो वह वेदोंकी निन्दा करते हैं -

ले ! निन्दा हो या स्तुति हम को वेदोंके ही मज़मूनों से देखना चाहिये कि उसका मज़मून किन लोगोंके प्रति मालूम होता है—इस बात की जांचके बास्ते हम स्वामी दयानन्द सरस्वती जीके वेदभाष्य अर्थात् स्वामीजीके बनाये वेदोंके अर्थोंसे कुछ वाक्य लिखते हैं जिससे यह सब बात स्पष्ट विदित हो जावेगी । और यह भी मालूम हो जावेगा कि वेदोंके द्वारा ईश्वर शिक्षा

देरहा है वा संसारके मनुष्य अपनी अवस्था के अनुसार कथन कर रहे हैं— ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६१ ऋ० ११

“ हे नेता अग्रगन्ता जनो तुम अपने को उत्तम कामकी इच्छासे इस गवादि पशुके लिये नीचे और ऊंचे प्रदेशों में फाटने योग्य घासको और जलोंको उत्पन्न करो । ”

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ५७ ऋ० ५-८  
“ हे खेती करने वाले जन ! जैसे बैल आदि पशु सुख को प्राप्त हों, मुखिया कृषीबल सुखको करें, हलका अवयव सुख जसे हो वैसे पृथिवीमें प्रविष्ट हो और बैलकी रस्सी सुख पूर्वक बांधी जाय, वैसे खेतीके साधन के अवयव को सुख पूर्वक ऊपर चलाओ । ”

“ हे क्षेत्र के स्वामी और भृत्य आप दोनों जिस इस कृषिविद्याकी प्रकाश करने वाली वाणी और जल की कृषिविद्याके प्रकाशमें करते हैं उनकी सेवा करो इस से इस भूमिको सौचो । जैसे भूमि खोदने की फाल बैल आदिकोंके द्वारा हम लोगों के लिये भूमिको सुख पूर्वक खोदें किसान सुख को प्राप्त हों मेघ मधुर आदि युक्त से और जलों से सुखको वर्षाके वैसे सुख देनेवाले स्वामी और भृत्य कृषिकर्म करनेवाले तुम दोनों हम लोगोंमें सुखको धारण करो । ”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त २७ ऋ० २

“ हे सबमें प्रकाशमान विद्वन् जो उत्तम प्रकार प्रशंसा किया गया अत्यंत बढ़ता अर्थात् वृद्धिको प्राप्त होता हुआ

मेरे गौओंके सैकड़ों और बीशों संख्या वाले समूह को और युक्त उत्तम धुरा जिनमे उन ले चलने वाले घोड़ोंकी भी देता है उन तीन गुणों वाले पुरुष को लिये आप शृङ्गा सुखको दीजिये ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२० ऋ०८

“आपकी रक्षासे हम लोगोंकी दूध भरे थनों से अपने बछड़ों समेत मनुष्यादिको पालती हुई गीये बछड़ोसे रहित अर्थात् बन्ध्या मत हों और वे हमारे घरोंसे विदेशमें मत पहुंचें ।”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ५३ ऋ० ९-१०

“हे सब औरसे पशुविद्याके प्रकाश करने वाले जो आप की व्याप्त होने वाली, जिस में गौएं परस्पर सोती हैं और जिससे पशुओं को सिद्ध करते हैं वह क्रिया वर्तमान है उस से आपकी सुखको हम लोग सांगते हैं ।”

“हे पशु पालने वाले विद्वान् आप हम लोगोंके लिये प्राणिके अर्थ गौओंको अलग करनेवाली और घोड़ोंका विभाग करने वाली और अन्नादि पदार्थ का विभाग करने वाली उत्तम बुद्धिको मनुष्यों के तुल्य करो ।”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ५८ ऋ० २

“हे मनुष्यो जो भेड़ बकरी और घोड़ों को रखने वाला जो पशुओंकी रक्षा करने वाला तथा घर में अन्नको रखने वाला बुद्धिको तृप्त करता है वह सनय संसार में स्थापन किया हुआ पुष्टि करने वाला शिधि और पदार्थों में व्याप्य बुद्धि और शृंहों की शच्छे

प्रकार कामना वा उनका उपदेश करता हुआ विद्वान् प्राप्त होता वा जाता है तथा उत्तमता से वर्जता है उसका तुम लोग सेवन करो ।”

(दूध दुहनेवाले ग्वालकागीत)

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६५ ऋ० २६

“जैसे सुन्दर जिसके हाथ और गौ को दुहता हुआ मैं इस अच्छे दुहाती अर्थात् कामोंको पूरा करती हुई दूध देने वाली गौ रूप विद्याकी स्वीकार करूं”

ऋग्वेद मंडल छठा सूक्त १ ऋ० १२

“हे वसने वाले आप हम लोगोंमें क्र और पुत्रके लिये पशु गौ आदिको तथा ...शृङ्गा और... अन्न आदि सामग्रियोंको बहुत धारण करिये जिससे हम लोगों के लिये ही मनुष्योंके सदृश कल्याण कारक उत्तम प्रकार संस्कारसे युक्त अन्न में हुए पदार्थ हों ।”

ऋग्वेद पंचम मण्डल सू० ४१ ऋ० १

“यज्ञ की कामना करते हुए के लिये हम लोगोंकी रक्षा करिये वा प और अन्नको सदृश हम लोगोंके लिये भोगोंको प्राप्त कराइये ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सू० २८ ऋ० १-२

“हे ( इन्द्र ) ऐश्वर्य युक्त कर्मके करने वाले मनुष्य तुम जिन यज्ञ आदि दयव-हारोंमें बड़ी जड़का जो कि भूमिसे कुछ ऊंचे रहनेवाले पत्थर और सूसलको अन्नादि कूटनेके लिये युक्त करते हो उनमें सखली सूसलके कूटे हुए पदार्थोंको ग्रहण

करके उनकी मदा उत्तमताके साथ रक्षा करो और अच्छे विचारोंसे युक्तके साथ पदार्थसिद्ध होने के लिये इसको नित्य ही चलाया करो-भावावर्ध-भारी से पत्थर में गढ़ा करके भूमि में गाड़ो जो भूमिसे कुछ ऊंचा रहें उत्तम अन्न स्थापन करने मूसल से उसको लूटो ।”

“हे ऐश्वर्यवाले विद्वान् मनुष्य तुम दो जंघों के समान जिस व्यवहार में अच्छे प्रकार वा अमार अलग २ करने के पात्र अर्थात् शिल बहे होते है उन को अच्छे प्रकार सिद्ध करके शिलबहे से शुद्ध किये हुए पदार्थों के सकाश से सारको प्राप्त हो और उत्तम विचार से उसी की बार बार पदार्थों पर चला । भावार्थ । एक तो पत्थरकी शिला नीचे रखके और दूसरी ऊपर से पीसने के लिये बहा जिसको हाथ में लेकर पदार्थ पीसे जाय इनसे औषधि आदि पदार्थ पीसकर खावे यह भी दूसरा साधन उसली मूसल के समान बनना चाहिये ।”

हे ( इन्द्र ) इन्द्रियोंके स्वामी जीव तू जिस कर्म में घर के बीच छियां अपनी संगि छिर्यों के लिये उक्त वलूख लों से सिद्ध की हुई विद्या को जैसे झालना निकलनादि क्रिया करनी होती है वैसे उस विद्या को शिवासे ग्रहण करती और कराती हैं उन को अनेक तर्कों के साथ सुनो और इन का उपदेश करो ।”

जो रस खींचने में चतुर बड़े विद्वानों

ने अतिस्थूल काठ के उसली मूसल सिद्ध किये हैं जो हमारे ऐश्वर्य प्राप्त करानेवाले व्यवहार के लिये आज मधुर आदि प्रशंसनीय गुणवाले पदार्थों का सिद्ध करने के हेतु होते होंवे सब मनुष्यों को साधने योग्य हैं ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६१ ऋ० ८

“ हे उत्तम धनुषवाला में कुशल अच्छे देखो, तुम पश्य भोजन चाहनेवालों से इस जलको पिओ इस मूज के तृणों से शुद्ध किये हुए जलको पिओ अथवा नहीं पिओ इस प्रकार से ही कहो औरा को उपदेश देओ ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२४

ऋ० ११ “जैसे यह प्रभात बेला लाली लिये हुए सूर्यकी किरणोंके सेनाके समान समूहको जोड़ती और पहले बढ़ती है वैसे पूरी चौबीस ( २४ ) वर्षे की गवान-खी लाल रंगके गौ आदि पशुओंके समूहको जोड़ती पीछे उन्नति का प्राप्त होती-”

(नोट) किमी गांवके रहने वाले कवि ने यह उपरोक्त प्रशंसा पशु चराने वाली खी की की है ॥

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३९ ऋ० २

“ वख्यों को ओढ़ती हुई सुन्दर खी के तुल्य ॥ ”

( नोट ) इनसे विदित होता है कि उम मनय अत्र पहननेका प्रचार बहुत नहीं हुआ था जो स्त्री वस्त्र पहनती थी वह प्रशंसा योग्य होती थी ॥

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त २६ ऋ० १

“ हे बल पराक्रम और अन्नादि पदार्थोंका पालन करने और कराने वाले विद्वान् तू वस्त्रोंको धारण कर ही । हम लोगोंके हम प्रत्यक्ष तीन प्रकारके यज्ञको निहृ कर । ”

[ नोट ] इससे विदिन होता है कि उस समय में मनुष्य वस्त्र नहीं पहनते थे इस ही कारण यज्ञके समय वस्त्र पहन कर आने पर जोर दिया गया है ॥

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २८ ऋ० ६

“ उत्तम प्रतीत कराने वाले द्वार आदि जिन में उन कल्पान करने शुद्ध वायु गल और वृक्ष वाले गृहको करिये । ”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ५५ ऋ० ५-८

“ जो मनुष्य जैसे भेरे घर में भेरी माता मय औरसे सोवे पिता भोव कुत्ता गोवे प्रजापति सोवे सब संबन्धी सब आरमे सोवे यह उत्तम विद्वान् सोवे वेने तुम्हारे घरमें भी भोवे । ”

“ हे मनुष्यो ! जैसे हम लोग जो अनीय गव्य प्रकार उत्तम सुखोंकी प्राप्ति कराने वाले घरमें सोती हैं वा जो प्राप्ति कराने वाले घरमें सोती वा जो पंगु भोने वाली उत्तम स्त्री विवाहित तथा जिनका गृह गन्ध हो उन मर्दों को हम लोग उत्तम घरमें सुनावे वैसे तुम भी उत्तम घरमें सुनाओ ”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६२ ऋ० ६-११

“ जो गर्भके लिये काष्ठ काटने वाले और जो जो गर्भको प्राप्त कराने वाले उन दोनोंके प्राप्तिके लिये किसी वि-

शेष वृक्षको काटते हैं और जो घोड़ेके लिये पकानेको धारण करते और पुष्टि करते हैं। जो उनके बीच निश्चयसे सब और से उद्यमी है वह हम लोगोंको प्राप्त होवे ”

“ हे विद्वान् इस शीघ्र दूसरे स्थानको पहुंचाने वाले बलवान् घोड़ेकी जो अच्छे प्रकार दी जाती है और घोड़ोंको दुरुन करती अर्थात् उनके बलको दबाती हुई लगान है जो शिरमें उत्तम व्याप्त होने वाली रस्सी है अथवा जो इसीके मुखमें लुख वीरुध घास अच्छे प्रकार भरी होवे समस्त तुम्हारे पदार्थ विद्वानोंमें भी हों । ”

“ हे घोड़ेके सिखाने वाले शीघ्र जाने वाले घोड़ोंका जो निश्चित चलना निश्चित बैठना नाना प्रकार से चलाना फिराना और पिछाड़ी बांधना तथा उसको उढ़ाना है और यह घोड़ा जो पीता और जो घासको खाता है वे समस्त उक्त काम तुम्हारे हों और यह समस्त विद्वानोंमें भी हों । ”

( नोट ) इससे विदित होता है कि घोड़ेकी साईंसीका काम उस समय बहुत अद्भुत समझा जाता था ।

ऋग्वेद तीनरा मंडल सूक्त ५३ ऋ० १४

“ हे विद्वान् ! आपके अनार्यदेशोंमें बसने वालीसे गायोसे नहीं दुग्ध आदिको दुहते हैं दिनको नहीं तपाते हैं वे क्या करते वा करेगे । ”

( नोट ) इससे विदित होता है कि उस समय ऐसे भी देश थे जहाँके रहने

वालोंको दूधको दुहना आदिक भी नहीं आता था ।

जिस प्रकार खेती करने वाले ग्रामीण लोग आज कल अपना बैठना उठना उस ही मकानमें रखते हैं जिन में डंगर ( पशु ) बांधे जाते हैं और वहाँ पर अपने गंवारू गीत भी गाते रहते हैं इस ही प्रकार वेदों के बनाने वाले करते थे—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७३ ऋ० १

“जो सुख सञ्चलन्धी वा सुखोत्पादक अत्यन्त वृद्धिको प्राप्त आकाशके बीचमें साधु अर्थात् गगन मंडलमें व्याप्त साम गान को विद्वान् आप जैसे स्वीकार करें वैसे गावें और अन्तरिक्षमें जो करके उन के समान जो न हिंसा करने योग्य दूध देने वाली गीयें मनोहर प्रसिद्धिमें स्थित होते हैं उस घरको अच्छे प्रकार सेवन करें उस सामगान और उन गीर्णोंको हम लोग सराहें उन का सत्कार करें ॥”

## आर्यमत लीला ।

( ८ )

प्यारे आर्या भाईयो ! हमने स्वामी दयानन्द सरस्वतीके अर्थोंके अनुसर वेदोंके वाक्योंसे स्पष्ट सिद्ध कर दिया है कि वेदोंके गीतोंमें ग्रामीण लोगों ने अपने नित्यके व्यवहारके गीतगाये हैं इससे आपको वेदोंको स्वयम् पढ़कर देखने और जांच करनेका श्रेष्ठ अवसर पैदा होगया होगा जिन भाइयोंको अब भी वेदोंकी जांच करनेकी उत्तेजना

नहीं हुई है, उनके वास्ते हम यहाँ तक लिखना चाहते हैं कि वेदोंके गीतोंके ग्रामीण मनुष्य अपने ग्रामके सुखिया वा चौधरी वा सुकहूम वा पटेलको ही राजा कहते थे । वेदोंमें राजाका बहुत वर्णन है और राजाकी प्रशंसा में ही बहुधा कर वेद भरा हुआ है परन्तु जिस प्रकार अधिक खेती और अधिक पशु रखने वाले ग्रामीणको वेदों में राजा माना गया है ऐसा ही वेदों में उनकी ग्रामीण बातोंकी प्रशंसा की गई है । इस विषयमें हम स्वामी दया नन्द सरस्वतीजीके वेद भाष्यके हिन्दी अर्थोंसे कुछ वाक्य नीचे लिखते हैं—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ११७ ऋचा ५

“हे दुःखका नाश करनेवाले कृषि करने की विद्यामें परिपूर्ण सभा सेनाधीशो तुम दोनों प्रशंसा करनेके लिये भूमिके ऊपर रात्रिमें निवास करते और सुख स सांते हुए के समान वा सूर्यके समान और शोभाके लिये सुवर्णके मनान देखने योग्य रूप फारेसे जोते हुए खेत को ऊपरसे बीओ ।”

ऋग्वेद ऋता मंडल सूक्त ४७ ऋचा २२

“हे सूर्यके सदृश अत्यन्त ऐश्वर्यके युक्त जो आपके बहुत अर्थोंसे युक्त धन की दशा कीशों खजानोंको प्राप्त होनेवाली भूमियों की स्तुति करनेवाला ।”

( नोट ) आजकल रैली ब्रादर करींने

रूपयाका अन्न हिन्दुस्तानमें वितायत को सेजाता है परन्तु वेदोंमें उनको सबसे ज्यादा ऐश्वर्यवान माना गया है

जिसके दसूखाती अनाज हो ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त २४ ऋ० ७  
“जो राजा आज. ऐश्वर्य्य युक्तके लिये  
( सोमम् ) ऐश्वर्य्यको उत्पन्न करै पाकों  
को पकावै और यवों को भूजै.....बल  
युक्त मनुष्य को धारण करै वह बहुत  
जातने वाली सेनाको प्राप्त होवै ।”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त २७ ऋ० १  
“हे राजा जो शत्रुओंकी हिंसा करने  
वाले बलसे कामना करते हुए आप  
मनुष्य जिस में बैठते वा गौर्षे जिसमें  
विद्यमान ऐसे जाने के स्थान में हम  
लोगों को अच्छे प्रकार सेविये ।”

( नोट ) ग्रामीण लोगोंके बैठनेका  
वह ही मकान होता है जिस में गौ  
आदि पशु बांधे जाते हैं ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त १५ ऋ० १६  
“हे सुन्दर सेना वाले विद्वान् राजन्  
प्रसिद्ध आप सम्पूर्ण विद्वानों वा वीर  
पुरुषोंके साथ बहुत ऊर्णोंके वस्त्रों से  
युक्त शृङ्गमें वर्तमान हो ।”

( नोट ) यह हमने पहले सिद्धकिया  
है कि वेदोंके समय में वस्त्र पहननेका  
प्रचार बहुत कम था और राजा आ-  
दिक बड़े आदमी जो वस्त्र पहनते थे  
उनकी बहुत प्रशंसा होती थी औरऐसा  
मालूम होता है कि रुईका कपड़ा बु-  
नने की विद्या उनको मालूम नहीं थी  
वरण उनसे ही कम्बल आदिक बना-  
लते थे ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २४ ऋ० ४  
“हे बहुत नामशर्यवान् दुःखके नाश

करने वाले बुद्धि और प्रज्ञासे युक्त आप  
की गौर्षों की गतियोंके सदृश अच्छे  
प्रकार चलने वाली भूमियाँ और सा  
शर्य्य वाली बखड़ोंकी विस्तृत पंक्तियों  
के सदृश आपकी प्रज्ञा हैं ।”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २७ ऋ० ४  
“हे विद्वानोंमें अग्रणी जनों, जिसराजा  
के होने पर पाक पकाया जाता है भूजे  
हुए आज है चारों ओर से अत्यंत  
मिला हुआ उत्पन्न ( सोम ) ऐश्वर्य्यका  
योग वा ओषधिका रस होता है....  
वह आप हम लोग के राजा हूजिये।”

( नोट ) यह हम अगले लेखोंमें सिद्ध  
करैगे कि भंगकी सोमरस कहते थे देखी  
वेदोंके समय में जिस राजाके राज्य  
होनेके समयमें भोजन पकाया जावै  
और भुना हुआ अनाज और भंगवाटी  
जावै उसकी प्रशंसा होती थी

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४५ ऋ० २४  
जो दुष्ट चोरोंकी मारने वाला राजा  
बुद्धि वाले कर्मसे अत्यंत विभाग कर  
ने वालेके प्रशंसित गौर्षेन्द्रियमान और  
चलते हैं जिस में उसको प्राप्त होता  
है वह ही हम लोगों को स्वीकार करै

( नोट ) जिस राजाके यहा गऊ और  
चढ़नेके वास्ते सवारी उसकी प्रशंसा  
की गई है ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३४ ऋ० ६  
“हे परम बलवान...जो आपकी समस्त  
गौर्षें ही भोगनेके कान्तियुक्त घृतकी  
पूरा करती और अच्छे प्रकार भोजन  
करने योग्य दुग्धादि पदार्थ को पूरा  
करती ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७७ ऋ० २  
 "हे सूर्यके समान वर्तमान राजन् आप  
 के जो प्रवल उवान वृषभ उत्तम अन्न  
 का योग करने वाले शक्ति बन्धक  
 और रसका साधन रथ और निरन्तर  
 गमन शील घोड़े हैं उनको यत्नवान  
 करो अथात् उन पर चढ़ो उन्हें कार्य  
 कारी करो ।"

ऋग्वेद नमस मंडल सूक्त १८ ऋ० १६  
 "जो ऐश्वर्य युक्त शत्रुओंको विदीर्षकर  
 ने वाला शुभ गुणोंमें ब्याप्त राजा पके  
 हुए दूधकी पीने वा वर्षने वा बल क-  
 रने वाले सेनापतिको पाकर अनैश्वर्य  
 को दूर करता है , ,

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४२ ऋ० ८  
 " हे सभाध्यक्ष.....उत्तम यव आदि  
 औषधि होने वाले देश को प्राप्त की-  
 जिये । , ,

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ६० ऋ० ७  
 "हे सुखकी भाधना कराने वाले सूर्य  
 और बिजुलीके समान सभा सेना-  
 पीथी आप दोनों जो ये प्रशंसा  
 ये प्रशंसा करती हैं उनसे सब ओर से  
 उत्पन्न किये हुए दूध आदि रसको  
 पिओ ।"

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ३१ ऋ० १  
 "सेनाका ईश गौओंका पालन करने  
 वाला । , ,

ऋग्वेद दूमरा मंडल सूक्त २७ ऋ० १३  
 "जो पत्रिन्न हिंसा अर्थात् किसीसे दुख  
 को न प्राप्त हुआ राजा जिनसे अच्छे  
 जी आदि अन्न उत्पन्न हों उन जलों  
 के निकट बसता है । , ,

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३८ ऋ० ४  
 "हे पुष्टि करने वाले जिनके खेरी  
 (बकारी) और घोड़े विद्यमान हैं ऐसे। , ,

ग्रामीण लोगोंमें जैसे खेती  
 आदिका काम अन्य मनुष्यों  
 से कुछ अधिक जानने वाला  
 बुद्धिमान गिना जाता है। इस  
 ही प्रकार वेदोंमें जिनको  
 विद्वान् वर्णन किया गया है  
 वह ऐसे ही ग्रामीण लोगथे  
 यथा:-

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५३ ऋ० २  
 विद्वानोंकी पूजा स्तुति करते हैं जो  
 कृषि शिक्षा दें मित्रोंके मित्रहों दूध  
 देने वाली गौके सुख देने वाले द्वारों  
 को जाने उत्तम यव आदि अन्न और  
 उत्तम धनके देने वाले हैं ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १४४ ऋ० ६  
 "हे सूर्यके समान प्रकाशमान विद्वान्  
 आप ही पशुओंकी पालना करने वाले  
 के समान अपने से अन्तरिक्ष में हुई  
 वृष्टि आदि के विज्ञान को प्रकाशित  
 करते हो । , , ऋ० ५ ऋग्वेद दूमरा मं-  
 डल सूक्त ७ " हे मव विषयों की धा-  
 रण करने वाले विद्वान् जो मनोहर  
 गौओं से वा बेशों से वा जिन से आ-  
 ठ सत्यामत्यके निर्शय करने वाले  
 चरण हैं, उन वाशियों से सुनाये हुये  
 आप हम लोगोंके लिये सुख दियेहुए  
 हैं सो हम लोगोंने मत्कार घाने योग्य  
 हैं । , , ऋ० ६ ऋग्वेद दूमरा मंडल सूक्त



२७ " हे विद्वान लोगो ! हमको—उपदेश करो और जो यह बड़ी कठिनता से टूट फूटे ऐसे विद्याभ्यासादिके लिये बना हुआ घर है वह हमारे लिये देओ । "

ऋग्वेद हमरा मंडल सूक्त ४२ ऋ० ३  
" कल्याण के कहने वाले होते हुये आप उत्तम घरोंके दाहिनी ओर से शब्द करां अर्थात् उपदेश करो जिससे चोर हम लोगोंको कष्ट देने को मत समर्थ हो । "

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त २१ ऋ० १  
" हे संपूर्ण उत्पन्न पदार्थों के ज्ञाता विक्रान्त घृत और छोटे पदार्थोंके दाता विद्वान ! "

## आर्यमत लीला ।

( ६ )

राजपूताने के पुराने राजाओंकी कथाओंके पढ़नेसे मालूम होता है कि राजा लोग लड़ाई में भाटोंको अपने साथ ले जाया करते थे जो लड़ाईके कवित्त सुना कर वीरोंको लड़नेकी उत्तेजना दिया करते थे । इस प्रकारके गीत वेदोंमें बहुत मिलते हैं । हम स्वामी दयानन्दके वेद भाष्यसे कुछ वाक्य इस विषयके नीचे लिखते हैं ॥  
ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७५ ऋ० ३

" हे सेनापति जिस कारण शूरवीर निडर सेनाको संबिभाग करने अर्थात् पद्मादि व्यूह रचनासे बाटनेवाले आप मनुष्यों और युद्धके लिये प्रवृत्त किये हुए रथको प्रेरणा दें अर्थात् युद्ध

समयमें आगेको बढ़ावे और बलवान आप दीपते हुए अग्निकी लपटसे जैसे काष्ठ आदिके पात्रको वेधे दुःशील दुराचारी दस्युको जलाओ इससे मान्यभागी होओ । "

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५२ ऋ० ५  
८-१० " जो सूर्यके समान अपने शस्त्रोंकी वृष्टि करता हुआ शत्रुओंको प्रगल्भतादि खाने द्वारा शत्रुओंको छद्म करनेवाले शस्त्र समूहसे युक्त सभाध्यक्ष हर्षमें इस युद्ध करते हुए शत्रुके ऊपर मध्य टेढ़ी तीन रेखाओंसे सब प्रकार ऊपरकी गोल रेखा समान बनको सब प्रकार भेदन

करता है,— हे सभापति भुजाओंके मध्य लोहेके शस्त्रोंको धारण कीजिये वीरोंको कराइये ॥

" बन्कारी वज्रके शब्दोंसे और भयसे बलके साथ शत्रु लोग भागते हैं ॥ "

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ६३ ऋ० २-६-७

" हे सभाध्यक्ष जिस वज्रसे शत्रुओंको मारते तथा जिससे उनके बहुत नगरोंको जातनेके लिये इच्छा करते और शत्रुओंके पराजय और अपने विजयके लिये प्रतिक्षणके जाते हो इससे सब विद्याओंकी स्तुति करनेवाला मनुष्य आपके भुजाओंके बलके आश्रयसे वज्रको धारण करता है ।

हे सभाध्यक्ष संग्राममें आपको निश्चय करके पुकारते हैं । ,

हे उत्तम शस्त्रोंसे युक्त सभाके अधिपति शत्रुओंके साथ युद्ध करते हुये

जिस कारण तुम उन २ शत्रुओं के नगरों को क्षिदारण करते हो... इस कारण आप हम सब लोगों को सत्कार करने योग्य हो ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ८० ऋचा १३  
अपनी सभाओं का शत्रुओं के साथ अच्छे प्रकार युद्ध करा शत्रुओं को मारनेवाले  
“...आप का यश बढ़ेगा ।”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४६ ऋ० २  
प्रसिद्ध वीरों को लड़ाइयें शत्रुओं को पराजय को पहुंचाइये ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६२ ऋचा १

ऋतु २ में यज्ञ करने हारे हम लोग संग्राम में जिस वंशवान विद्वानों से वा दिव्य गुणों से प्रगट हुए घोड़े के पराक्रमों को कहेंगे उस हंसारे घोड़े के पराक्रमों को मित्र श्रेष्ठ न्यायाधीश ज्ञाता ऐश्वर्यवान बुद्धिमान और ऋत्विज लोग छोड़के मत कहै और उसके अननुकूल उसकी प्रशंसा करें ।

ऋग्वेद चौथामंडलसूक्त १८ ऋ० का भावार्थ  
जैसे नदियां अलल अर्वाती हुई उच्चस्वर करती हुई तटों को तोड़ती हुई जाती है वैसेही सेना शत्रुओं के सम्मुख प्राप्त होवे ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त १९ ऋ० ८  
सेना से शत्रुओं का नाश करो जैसे नदी तटको तोड़ती है ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ४१ ऋचा २  
वह महाशयों के साथ संग्रामों में शत्रुओं की सेनाओं और शत्रुओं का नाश करता है उसकी यशस्वी सुनता हूं ।

ऋग्वेद मध्यम मंडल सूक्त ६ ऋचा ४  
हे मनुष्यो जो मनुष्यों में उत्तम २ बालियों से बुरा चलना जिसमें हो उस अन्धकारमें आनन्द करती हुई पूर्वको चलने वाली सेनाओं को करता है... उसका हम लोग सत्कार करें ।”

वेदों में बहुत से गीत ऐसे मिलते हैं जो छोधा लोग अपनी शूरवीरता की प्रशंसा में और लड़ाई की उत्तेजना में गाया करते थे तथा:-

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६५ ऋ० ६-८

“ जैसे बलवान् तीव्र स्वभाव वाला मैं जो बलवान् समग्र शत्रुओं के अधसे नहवाने वाले शस्त्र उनके साथ नमता हूं उसी मुझको तुम सुखसे धारण करो ।”

“ हे प्राणके समान प्रिय विद्वानो ! जिसके हाथमें वज्र है ऐसा होने वाला मैं जैसे सूर्य मेघको मार जलों को सुन्दर जाने वाले करता है वैसे अपने क्रोधसे और मन से बलसे शत्रुओंको मारता हूं ।”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३७ ऋ० १

“ हे सेना के अधीश जैसे हम लोग मेघके नाश करनेके लिये जो बल उसके लिये सूर्यके समान संग्राम के सहने वाले बलके लिये आपका आश्रय करते हैं वैसे आप भी हम लोगोंको इस बलके लिये धरती ।”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ४ ऋ० १

“ आपके साथ संग्रामको करने वा करता हूँ हम लोग मरण धर्म वाले शत्रुओंकी सेनाओं को मध्य औरमे जीतें हमसे घन, और यशसे युक्त होवें, ”

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीके वेदों के अर्थात् यह मालूम होता है कि वेदों के गीतोंके बनानेके समय में एक ग्राम वासियोंका दूसरे ग्राम वासियोंके नित्य युद्ध रहा करता था और बहुत कुछ नार घाड़ रहती थी—आज कल भी देखनेमें आता है कि एक ग्राम वाले दूसरे ग्राम वाले की खती काट लेते हैं पशु चुरा लेनाते हैं वा सीसापर भगड़ा हो जाता है परन्तु सब ग्राम वाले एक राज्यके अधीन होनेके कारण आज कल लड़ाई नहीं बढ़ती है वरण अदालतमें मुकदमा चलाया जाता है परन्तु उस समय जैसा हमने गत लेखमें सिद्ध किया है ग्रामोंकी चौधरी वा मुखिया ही उस ग्रामका जमीन्दार वा राजा होता था इस कारण ग्राम के सब लोग उसहीके साथ होकर दूसरे ग्राम वालों से लड़ा करते थे और मनुष्य बध किया करते थे—उस समय कोई कोई राजा ऐसा भी होता था जो दो चार वा अधिक ग्रामोंका राजा हो और लड़ाई में कई २ ग्राम के राजा भी सम्मिलित होजाया करते थे—वेदोंमें शत्रुओंको जान से मारडालने और उनके नगरोंको विध्वंस करनेकी प्रेरणा के विषयमें बहुत अधिक गीत भरे हुए हैं स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीके अर्थों के अनु-

सार तो हमारे अनुमान में प्रायः एक तिहाई वेद शत्रुओंके मारनेको ही अर्चामें भरा हुआ है

ऐसा भी मालूम होता है कि संग्राम लूटके वास्ते भी होता था अर्थात् शत्रुशाही पराजय करके उनको लूटलेते थे और लूटको घोड़ा लोग आपस में बाट लेते थे हम स्वामी दयानन्द के वेद भाष्यके हिन्दी अर्थोंसे कुछ वाक्य हम विषयमें नीचे लिखते हैं—

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३७ ऋ० ५

“जिम प्रकार सेना का अधीनमें—शत्रुके नाशके लिये तथा संग्रामोंमें धन आदि को बांटनेके लिये राजाको समीप में कहता हूं वैसे आप लोग भी इसके समीप कहो—”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ६२ ऋ० ९

“जिसे हम लोग विभाग करते हुए शत्रुओंके धनोंकी जीतनेकी इच्छा करने वाले होंगे—”

ऋग्वेद बटा सहल सूक्त २० ऋ० १०

“आप के रक्षण आदि से हम लोग सात नगरियोंका विभाग करें।”

वेदोंके गीतोंके बनाने वाले कवियोंका ऐसा विचार था कि मेघ अर्थात् वादल पानीकी पीठ बाध लेता है और पानी की भूमि पर नहीं गिरने देता है—सूर्य जो मनुष्यों का बहुत उपकारी है वह वादल से युद्ध करता है और मार मार कर बादलोंको तोड़ डालता है तब पानी बरसता है वेदोंके कवियों ने बादलोंको मार डालनेके का-

रख सूर्य को महान योद्धा और सा-  
हसी माना है वेदों के गीतों में वेदों  
के कवियों ने योद्धाओं और वीर पु-  
रुषों की प्रशंसा करते समय वा उन  
को युद्ध की उत्तेजना करते समय यह  
ही दृष्टान्त दिया है कि जिस प्रकार  
सूर्य्य मेघों को मारता है इस प्रकार  
तुम शत्रुओं को मारो इसारे अनुमान  
में तो वेदों में एक हजार बार वा इस  
से भी अधिक बार यह ही दृष्टान्त दि-  
या गया है बरखा ऐसा मालूम होता  
है कि वेद बनाने वाले कवियोंके पास  
इस दृष्टान्त के सिवाय कोई और दृ-  
ष्टान्त ही नहीं था-इस प्रकार वेदों में  
हजारों बार कहे हुवे एक दृष्टान्त के  
हल पांच सात वाक्य नमूने के तौर  
पर लिखते हैं—

ऋग्वेद ऋषा मंडल सूक्त १७ ऋचा १  
हे शत्रु है हस्त में जिनके ऐसे-  
मेघोंको सूर्य्य जैसे वैसे सम्पूर्ण  
शत्रुओं को आप विशेष करके नाश  
करिये ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ३२ ऋ० १-६-११  
हे विद्वान् मनुष्यो तुम लोग जैसे  
सूर्य्य के जिन प्रसिद्ध पराक्रमोंकी कही  
उनको मैं भी शीघ्र कहूँ जैसे वह सब  
पदार्थों के छेदन करनेवाले किरणोंसे  
युक्त सूर्य्य मेघ को हनन करके बर्षाता  
उस मेघ के अवयव रूप जलों को नीचे  
ऊपर करता उसको पृथिवी पर गि-  
राता और उन मेघों के सकाश से न-  
दियों को छिन्न भिन्न करके धहाता है

मैं वैसे शत्रुओं को मारूँ उनको इधर  
उधर फेंकूँ और उन को तथा किला  
आदि स्थानों से युद्ध करने के लिये  
आई सेनाओं को छिन्न भिन्न करूँ ।

दुष्ट अभिमानी युद्ध की इच्छा न क-  
रने वाले पुत्र के समान पदार्थों के  
रसको इकट्ठे करने और बहुत शत्रुओं  
को मारने हारे के तुल्य अत्यन्त बल  
युक्त शूरवीर के समान सूर्य्य लोक को  
देवियों से पुकारते हुए के सदृश वर्तता  
है जब उसको रोते हुए के सदृश सूर्य्य  
ने मारा तब वह सारा हुवा सूर्य्यका  
शत्रु मेघ सूर्य्य से पिस जाता है और  
वह इस सूर्य्य की ताड़नाओं के समूह  
को सह नहीं सकता और निश्चय है कि  
इस मेघ के शरीर से उत्पन्न हुई न-  
दियां पर्वत और पृथिवी के बड़े बड़े  
टीलों को छिन्न भिन्न करती हुई वह-  
ती हैं वैसे ही सेनाओंमें प्रकाशमान  
सेनाध्यक्ष शत्रुओं में चेष्टा किया करें ॥

जल को मेघ रोकें हुवे होते हैं ठके  
रखते हैं सूर्य्य मेघ को ताड़कर  
जल धरसाता है ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ६२ ऋचा ४  
जैसे सूर्य्य मेघ को हनन करता है  
वैसे शत्रुओं को विदारण करते हो ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ८० ऋचा १३  
सूरज मेघ को जिस प्रकार हनन क-  
रता है इस प्रकार शत्रु को मारनेवाले  
समापति ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १२१ की ऋ०  
११ का आशय

जिसप्रकार सूर्यमेघकी मारताहै

इस तरह शत्रुओंको मारकर ऐसी नींद सुलाओ कि वह फिर न जागे ।

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३० ऋचा ८  
जसे सूर्य मेघको पीसता है वैसे आप शत्रुओं का नाश करो ।

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४५ ऋ० २  
सूर्य जैसे मेघों को तोड़ता है वैसे हम लोग भी शत्रुओं के नगरोंके मध्य में वर्तमान बीरों को नाश करें ।

शत्रुओं का मारने के गीतों में तो साराही वेद भरा पड़ा है परंतु उसमेंसे हम कुछ एक वाक्य स्वामी दयानन्दके वेद भाष्य से नाचे लिखते हैं ।

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त ३० ऋचा ३  
हे सूर्यके समान वर्तमान इन संध्यामी में...समहोम करने वाले के समान शत्रुओं को युद्ध की आग में हींसते हुए अग्नि के समान ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त २१ ऋचा ५  
जिस अग्नि वायुसे शत्रुजन पुत्रादि रहित हों उनका उपयोग सब लोग क्यों न करें ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ३२ ऋचा १२  
आप शत्रुओंको बांध शस्त्रोंसे काटते है इस ही कारण यद्वोंमे हम आपकी अधिष्ठाता करते हैं ॥

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ३९ ऋचा ३  
जिम प्रकार वायु अपने बल से वृक्षादि को उखाड़ के तोड़ देती है वैसे शत्रुओंकी सेनाओंको नष्ट करो और

निश्चयसे इन शत्रुओंकी तोड़ फोड़ उलट पुलट कर अपनी कीर्ति से दिशाओं को अनेक प्रकार व्याप्त करो ॥

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ११५ ऋ० १  
“हाकू द्रष्ट प्राणीको अग्नि से जलाते हुये अत्यंत बड़े राज्यको करो ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३३ ऋ० २  
“शत्रुओंके शिरो को छिन भिन्न कर ।”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त १८ ऋ० १  
“उन प्रतिकूल वर्तमान शत्रुओंको भस्म करिये ।”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३० ऋ० ६  
“दूरस्थल में बिराजमान शत्रुओं की हिंसा करो ।”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३० ऋ० १५  
“जो मारनेके योग्य बहुत विशेष शस्त्रों वाले शत्रु मनुष्य हों उनका नाश करके बढ़िये ।”

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ४ ऋ० ४-५  
“शत्रुओंके प्रति निरन्तर दाह देखो ।”

“शत्रुओंका अच्छे प्रकार नाश करिये और बार बार पीड़ा दीजिये ।”

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त १९ ऋ० ३  
“शस्त्र को प्राप्त होते हुए बलसे शत्रुओं की सेना का नाश करो और सेना से शत्रुओंका नाश करके रुधिरोंकी बहाओ ।”

स्वामी दयानन्दकीके अर्थों के अनुसार वेदोंके पढ़ने से यह भी मालूम होता है कि जिन ग्राम वासियों ने वेदके गीत बनाये हैं उनकी कुछ विशेष ग्राम वासियों से शत्रुता पूरी २

जमी हुई थी और उन शत्रुओंकी और उनके नगरोंकी सर्वथा नाश करना चाहते थे और बहुतसे ग्रामों धाले मिलकर इनके शत्रु हो गये थे । यथा:—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७४ ऋ० ८

“हे सूर्य के समान प्रतापवान राजन् आप युद्ध की निवृत्तिके लिये हिंसक शत्रुजनोंको सहते हो । आप जैसे प्राचीन शत्रुओं की नगरियों की छिन्न भिन्न करते हुए वैसे भिन्न अलग २ शत्रुबर्गोंकी दुष्ट नगरियोंको नभाते ढहाते ही उससे राक्षस पन संचारते हुये शत्रुगणका नाश होता है यह जो आप के प्रसिद्ध शूरपनेके काम हैं उनको नवीन प्रजा जन प्राप्त होवें ।”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त १८ ऋ० १३

“जैसे परम ऐश्वर्यवान् राजा बल से इन शत्रुओं के सातों पुरों को विशेषता से छिन्न भिन्न करता ।”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ३१ ऋ० ४

“हे राजन् आप शत्रुके सैकड़ों नगरों का नाश करते हो ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ७३ ऋ० २

शत्रुओंकी भारता हुआ तथा धनोंकी प्राप्त होता हुआ शत्रुओं के नगरोंकी निरन्तर विदीर्ण करता है वह ही सेनापति होने योग्य है ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४१ ऋ० ३

“जो राजा लोग इन शत्रुओंके (दुर्ग) दुःखसे जाने योग्य प्रकोटों और नगरों को छिन्न भिन्न करते और शत्रुओंको नष्ट करदेते हैं वे चक्रवर्ती राज्य की

प्राप्त होने को समर्थ होते हैं ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५३ ऋ० ७-८  
आप इस शत्रुओंके नगर को नष्ट करते हो दुष्ट मनुष्यों के सकड़ों नगरों को भेदन करते हो ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५४ ऋ० ६  
आप दुष्टों के ६६ नगरोंको नष्ट करते हो ।”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३० ऋ० ७०

“आप शत्रुओं की नव्वे नगरियोंको विदारते नष्ट अष्ट करते ।”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३४ ऋ० १

“हे राजपुरुष शत्रुओं के नगरों को तोड़ने वाले आप शत्रुओं का उरलंघन करो ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ३० ऋ० ३०

“जो तेजस्वी सूर्य के सदृश प्रकाशके सेवने वाले और देने वाले के लिये जैचों के सत्रहों के सदृश पाषाणों से बने हुए नगरों के सैकड़ों को काटे वही विजयी होने के योग्य होवै ।”

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ३२ ऋ० १०

“हे राजन् कामना करते हुए आप शत्रुओं की जो सेविकाओं (दानियां) के सदृश सब प्रकार रोगयुक्त नगरियों को सब ओरसे प्राप्त हो कर जीतते हों उन आपके बल पराक्रमसे युक्त कर्मों का हंस लोग सपदेश करें ।”

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त १८ ऋ० १४

“जिन्होंने परमैश्वर्ययुक्त राजाके सनत ही पराक्रम उत्पन्न किये वे अपने

को भूनि चाहते और दुष्ट अघर्नी जनों को मारने की इच्छा करते हुए साठवीं र अर्थात् शरीर और आत्माके बल और शूरता से युक्त-मनुष्य छः सहस्र शत्रुओं को अधिकतासे जीतते हैं वे भी छ्वांसठ सैकड़ शत्रु जो सेवन की कामना करता है उसके लिये निरंतर चोते हैं ।”

## आर्यमत लीला ॥

( १० )

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजी ने सत्यार्थप्रकाश के अष्टम समुत्प्लास में लिखा है कि आदि सृष्टि में एक मनुष्य जाति थी पश्चात् श्रेष्ठों का नाम आर्य विद्वान् देव और दुष्टों का दस्यु अर्थात् डाकू मूर्ख नाम होनेसे आर्य और दस्यु दो नाम हुए-आर्यों में पूर्वोक्त प्रकार से ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र चार भेद हुए-जब आर्य और दस्युओं में अर्थात् विद्वान् जो देव विद्वान् जो असुर उन में सदा लड़ाई वखेडा हुआ किया जब बहुत उपद्रव होने लगा तब आर्य लोग यहां आकर बसे और इस देश का नाम आर्यावर्त हुआ—

वेदों के पढ़ने से भी यह मालूम होता है कि जिनके साथ वेदोंके गीत बनाने वालों की लड़ाई रहती थी और नित्य मनुष्यों को मारकर खून बनाया जाता था उन को बहुधाकर वेदों में दस्यु लिखा है-इस से भी स्पष्ट सिद्ध होता है कि वेद सृष्टि की

आदि में ईश्वर ने प्रकाश नहीं किये बरण जब कि दस्यु लोगोंके साथ लड़ाई हुआ करती थीं और मकान और नगर और कोट और दुर्ग अर्थात् किले बन गए थे उस समय वेदों के गीत बनाये गये हैं-वेदों में स्वामी जी के अर्थों के अनुसार दस्यु लोगों को कृष्ण वर्ण अर्थात् काले रंग के मनुष्य वर्णन किया है-जिस से मालूम होता है कि स्वामी जी ने जो दस्यु का अर्थ चोर डाकू किया है वह ठीक नहीं है क्योंकि सृष्टि की आदि में चोर डाकू हो जाने से क्या कोई मनुष्य काले रंग का हो जाता था इस से यह ही मालूम होता है कि जो लोग अपने को आर्य कहते थे वह अन्य देश के रहने वाले थे और काले रंग के दस्यु अन्य देश के रहने वाले थे अर्थात् अंग्रेजोंका कथन इस से सत्य होता मालूम होता है कि आर्य लोगों का हिन्दुस्तान में भील गौड़ संघाल आदि-जंगली और काले वर्ण की जातियों से बहुत भारी युद्ध रहा-

स्वामी जी सत्यार्थप्रकाश में लिखते हैं कि आर्य और दस्यु लोगों का जब बहुत उपद्रव रहने लगा तब साधारण होकर अर्थात् हारकर आर्य लोग तिब्बत से इस हिन्दुस्तान-देशमें भाग आये परंतु आश्चर्य है कि वेदों को ईश्वर का

वाक्य बताया जाता है और ईश्वर ने वेदों में चिल्ला कर और बार बार बरस हजारों बार यह कहा है कि तुम्हारी जीत हो, तुम शत्रुओं को मारो और दस्युओं का नाश करो परंतु ईश्वर का एक भी वाक्य सच्चा न हुआ और आर्यों को ही भागना पड़ा- स्वामी दयानन्दजी ने सत्यार्थप्रकाश में यह भी लिखा है कि आर्यावर्तदेश से दक्षिण देश में रहने वाले मनुष्यों का नाम राजस है, परन्तु वेदों में राजसों से भी युद्ध करने और उनका सत्यानाश करने का वर्णन है। इससे स्पष्ट बिदित होता है कि वेदों के गीतों के बनाने के समय आर्यावर्त देश से दक्षिण में रहने वाले मनुष्यों से भी लड़ाई होती थी। तिब्बत आर्यावर्त देश के उत्तर में है और राजस आर्यावर्त देश से दक्षिण में है इस हेतु राजसों से लड़ाई ही नहीं मक्ती जब तक लड़ने वाले आर्यावर्त में न बसते हों। इस से स्वामी जी का यह कथन सर्वथा ही भ्रूठ होता है कि तिब्बत देश में सृष्टि की आदि में वेदों का प्रकाश किया गया और तिब्बत से आने से पहले किसी देश में कोई मनुष्य नहीं रहता था क्योंकि यदि कोई मनुष्य नही रहता था तो आर्यावर्त देश के दक्षिण में राजस लोग कहां से उत्पन्न हो गये?

अर्थात् तिब्बत देश में प्रथम मनुष्यों का उत्पन्न होना ही सर्वथा असंगत होता है और यह ही मालूम होता है कि सर्व ही देशों में मनुष्य रहते चले आये हैं।

दस्यु और राजसोंको विध्वंस करने के विषय में जो गीत वेदों में है उन में से कुछ वाक्य स्वामी जी के अर्थों के अनुसार नीचे लिखे जाते हैं।

ऋग्वेद चौथा मंडलसूक्त १६ ऋचा १२-१३ महस्त्रों (दस्युन्) दुष्ट चीरों को शीघ्र नाश कीजिये समीप में छेदन कीजिये सहस्त्रों कृष्णवर्ण वाले सैन्य जनों का विस्तार करो और दुष्ट पुरुषों का नाश करो।

ऋग्वेद चौथा मंडलसूक्त २८ ऋचा ४ (दस्युन्) दुष्टों को सबसे पीड़ा युक्तकरै ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ३० ऋचा १५ पांचसौ वा महस्त्रों दुष्टों का नाश करो ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ३८ ऋचा १ हे राजन आप और सेनापति डरते हैं दस्यु जिससे ऐसे होते हुए।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ०४ ऋचा ६ हे बलवान के पुत्र-बध से (दस्यु) साहस कर्मकारी चीर का अत्यंत नाश करो।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त २९ ऋचा १० मुख रहित (दस्युन्) दुष्ट चीरों का बध से नाश करिये।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ७० ऋ० ३ जिससे इस लोग शरीरोमे (दस्युन्क) दुष्ट चीरों का नाश करै ॥

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २३ ऋचा २



दन्वुगानाग्र करिये

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५१ अथा ५

हे मभाध्यन्न ( दस्यु इत्येषु ) डाकु-  
ग्रो के हननरूप संग्रामों में उन को  
छिन्न भिन्न कर दीजिये ।

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३१ अ० २२

हे वीर पुरुषो जैसे हम लोग रक्षा  
प्रादिके लिये मेघोंकेअवयवों को सूर्य  
के समान इम वर्तमान पुष्ट करने के  
योग्य अन्न आदि के विभाग कारक  
संग्राम में धनो के उत्तम प्रकार जी-  
तने वाले अति प्रधान संग्रामोमे नाश  
करते और सुनते हुए तेजस्वी वृद्धि  
कर्ता अत्यंत धन से युक्त शत्रुओं के  
शिदारने वाले का स्वीकार वा प्रशंसा  
करे वैसे इस पुरुष का आप लोग भी  
ग्राहान कर—

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३४ अ० ९

दस्युता नाश करके आर्योंकी रक्षाकरै

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४९ अ० २

शत्रुओं को दुख देनेवाले वीरों के  
माघ दस्यु के आयुः अवस्था का शीघ्र  
नाश करे उनकी मय का स्वामी करी-

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ५३ अ० ७

अनुग का अर्थ शत्रु ॥

अनेक प्रकार के रूप या विकारयुक्त  
रूप याने शत्रु ॥

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४८० १-१५

मन्त्राप देने वाले शस्त्र आदिको से  
( राजमः ) दुष्टों को पीड़ा देओ-

( राजमः ) दुष्टा परगों को मरन कीजिये

वेदों के बढ़ने से मालूम होता है कि  
वेदों के मगय में प्रायः तीर और बज्र  
अर्थात् गुज यह दोही हथियार थे ।  
धनुष के द्वारा तीर चलाते थे और  
गुर्ज हाथ में लेकर शत्रु को मारते थे ।  
और तीरों की आघात से बचने के  
वास्ते कवच जिसको फारसी में जरा  
बकतर कहते हैं पहनते थे । तीर और  
गुर्ज और कवच का कथन वेदों के अ-  
नेक गीतों में आया है । इन के सि-  
वाय और किसी शस्त्र शस्त्र का नाम  
नहीं मिलता है । परन्तु आज कल तोप  
और बन्दूक जारी हो गई हैं जिनके  
नामने तीर और बज्र सब हेच हो गये  
हैं और तोप बन्दूक के गोले गोलियों  
के मुकाबिले में कवच से कुछ भी रक्षा  
नहीं हो सकती है । इसही कारणे आज  
कल कोई फौजी सिपाही कवच  
नहीं पहनता है । और आज कल तोप  
और बन्दूक भी नित्य नई से नई और  
शुद्ध बनती जाती हैं । यद्यपि वेदों  
में तीर, बज्र और कवच के सिवाय  
और किसी हथियार का वर्णन नहीं  
है परन्तु जिस प्रकार वेदों के गंवारू  
गीतों में स्वामी जी ने कहीं कहीं रेल  
और रेल के एंजिन और दुखानी ज-  
हाज़ का नाम अपने अर्थों में ज़बरद-  
स्ती घुमेड़ दिया है, इस ही प्रकार  
ऋग्वेद प्रथम मंडलके सूक्त ८ की कथा  
३ के हिन्दी अर्थ में तोप बन्दूक आ-  
दिक सब कुछ प्रकाश कराया है अर्थात्  
इस प्रकार लिखा है । -

इस लोग धार्मिक और शूरवीर हो कर अपने विजय के लिये ( वज्र ) शत्रुओं के बलना नाश करने का हेतु आग्नेयास्तादि अस्त्र और ( घना ) श्रेष्ठ शस्त्रों का समूह जिनको कि भाषा में तोप बंदूक तलवार और धनुषबाण आदि कर के प्रसिद्ध करते हैं जो युद्ध की सिद्ध में हेतु हैं उन को ग्रहण करते हैं ।

बुद्धिमान पुरुषो ! विचार करो कि वज्र और घना इन दो शब्दों के अर्थ में किन प्रकार तोप बंदूक आदिक अनेक हथियार चुने-गये हैं ? परन्तु हमारा काम यह नहीं है कि हम स्वामी की के अर्थों में गलती निकालें क्यों कि हम तो प्रारम्भ से वेदों के विषय में जो कुछ लिख रहे हैं वह स्वामी जी के ही अर्थों के अनुसार लिख रहे हैं और आयासी भी उनही के अर्थों के अनुसार लिखेंगे । इस कारण हमतो केवल इतनाही कहना चाहते हैं कि वेदों में कहीं भी तोप बंदूक के बनाने की विधि नहीं बताई गई है वरथा तीर, कमान, वज्र वा घना के बनाने की भी विधि नहीं सिखाई है जिस से यह ही ज्ञात होता है कि वेदों के प्रकाश से पहले से मनुष्य तोप बंदूक आदिक का बनाना जानते थे जिससे वेदों का सृष्टि की आदिमें उत्पन्न होना और वेदों के विना मनुष्यों का

अज्ञानी रहना विल्कुल अप्रमाण सिद्ध होजाता है परन्तु जो कुछ भी हो उन का कथन कितना ही पूर्वोपर विरुद्ध हो जावे और चाहे उन के सारे सिद्धान्त आप से आप खंडित होजावें परन्तु स्वामीजी को तो रेल तारवर्फी, और तोप बन्दूक का नाम किन्ही न किन्ही स्थान पर लिख कर यह जाहिर करना था कि वेदों में सर्व प्रकारकी विद्या भरी हुई है । अब हम स्वामी दयानन्दजीके ही वेदों के अर्थोंको नीचे लिखकर दिखाते हैं कि किस प्रकार वेदोंमें तीर और गुर्ज और कवचकाही बसान किया है और उन की अवस्था ऐसे ही हथियारोंके धारण करनेकी थी । वेदोंके गीत बनाने वाले प्राचीन लोग तोप बन्दूककी स्वप्न में भी नहीं जानते थे । और यदि उस समय तोप बन्दूक होते तो शरीर को कवचसे क्यों ढकते ? ॥

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त १६ ऋचा २-५

“ विजुली के तुल्य वज्रको तुष्टों पर प्रहार कर-हे हाथमें बज्र रखने वाले ”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २२ ऋचा ९

“ दाहिने हाथ में ( वज्रम् ) अस्त्र और अस्त्रको धारण करिये । ”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २३ ऋचा १

“ भुजाओं में वज्र को धारण करते हुए जाते हो । ”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २७ ऋचा ६

“ तीस सैकड़े कवच को धारण किये हुए । ”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ७५ ऋचा १-१६-१८

“ हे वीर.. कवचधारी होकर अ-  
नविधे शरीरसे तुम शत्रुओं को जीतो  
सो कवचका महत्व तुम्हें पाले ”

“ हे बाणों को व्याप्त होने वालों में  
उत्तम मैं तेरे शरीररथ जीवन हेतु अ-  
र्गोंको कवचसे ढापता हूँ । ”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३० ऋ० १६

“ इन शत्रुओंमें अतिशय तपते हुए  
बलको फेंकके इनको उत्तम प्रकार वि-  
नाश कीजिये । ”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ५३ ऋ० २४

“ संग्राममें धनुषकी तात के शब्दको  
नित्य सब प्रकार प्राप्त करते हैं उसकी  
और उन की आप अपने आत्माके स-  
दृश रक्षा करो । ”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ३३ ऋ० १

“ संग्राममें त्वचाको आच्छादन क-  
रने और रक्षा करने वाले कवच को  
देंते हुए । ”

ऋ० पंचम मंडल सूक्त ४२ ऋ० ११

“ जो सुन्दर बाणोंसे युक्त उत्तम ध-  
नुष वाला । ”

## आर्यमत लीला ।

( ११ )

प्यारे प्रार्थ भाइयो ! आधा वेद ल-  
ड़ाई करने' शत्रुओं को मारने, मनुष्यों  
का खून करने और लूटमार आदिक  
की प्रेरणा और उत्तेजनामें वा राजासे  
रक्षा की प्रार्थना में भरा हुआ है ।  
जिस का नमूना हम मल्ली भांति पि-  
छले लेख में स्वामी दयानन्द सरस्वती

जीके अर्थों के अनुसार दिया चुके हैं।  
अब हम सोमका दर्शन करते हैं जिसके  
कथन में भी अनुमान एक चौथाई वेद  
भरा हुआ है। सोम एक मद करने

वाली वस्तु थी जिसको उस समयके  
लोग इकट्ठे होकर पीते थे । वेदों में  
सोम पीने की बहुत अधिक प्रेरणाकी

गई है सोम पीने के वास्ते निम्नों की  
बुलाने के बहुत गीत गाये गये हैं प  
रन्तु यह नहीं बताया है कि सोम

क्या वस्तु है ? स्वामी दयानन्द सर-  
स्वती जीने वेदोंके अर्थ करने में सोम

का अर्थ औषधिका रस वा औषधि सभूह वा सो  
मलता वा सोमवल्ली किया है । पर-

न्तु यह आपने भी नहीं बताया कि  
जिस सोम पीने की प्रेरणामें एक चौ-

थाई वेद भरा हुआ है वह सोम क्या  
औषधि है । वेदोंमें सिवाय इस सोम

के और किसी औषधिका दर्शन नहीं  
है और न किसी रोगका कथन है ।  
इस कारण स्वामी जीको बताना चा-  
हिये था कि यह क्या औषधि है और  
किस रोग के वास्ते है ।

केवल औषधि कह देनेसे कुछ काम  
नहीं चलता है क्योंकि जितनी खाने

की वस्तु हैं वह सब ही औषधि हैं  
अन्न भी औषधि है और दूध भी, श-

राब भी औषधि है और सखिया भी  
ऐसा सालूम होता है कि स्वामी जी  
को यह सिद्ध करना था कि संसारभर  
में जो विद्या है चाहे वह किसी विष-  
य की हो वह सब वेदोंमें है और वेदों

### आर्यसतलीला II

से ही संसार के मनुष्यों ने सीखी है वेदों से भिन्न मनुष्य को किसी प्रकार की भी विद्या नहीं हो सकती है।

स्वामी जी ने वेदभाष्य समिका में वेद की एक श्रवा लिखकर जिसमें यह

ब्रियय या कि एक और एक दो और दो और एक तीन होता है यह सिद्ध

कर दिया है कि वेदों में सारी गणित विद्या भरी हुई है। और किसी किसी

स्थान में ज्वरदस्ती रेल, तारवर्की और आग पानी के अंजिन का नाम

घुंहे कर यह विदित कर दिया है कि वेदों में नर्व प्रकार की कलों की विद्या

है। और एक सूक्त के अर्थ में ज्वर-दस्ती तोप बंदूक का नाम इस बातके

बाहिर करने के वास्ते लिख दिया है कि सब प्रकार के शस्त्रों की विद्या भी

वेदों में है। इसही प्रकार सोम का अर्थ औषधि का समूह करने का यह

ही मंशा मालूम होती है कि यह सिद्ध होजावे कि वेदों में सब प्रकार की औ-

षधियों का भी बर्णन है और है भी ठीक जब औषधि समूह का शब्द

वेदों में आ गया तो अन्य कौन सी औषधि रही जो वेदों में नहीं है? ब-

रन यही कहना चाहिये कि वैद्यक, यूनानी इतिहासत, हावटरी आदिक

जितनी विद्या इस समय संसार में प्रचलित हैं वा जो ओ औषधि आगामी

की निकाली जावेगी वह भी सब वेदों में मौजूद है—

“औषधि समूह” यह मंत्र लिखकर

स्वामी जी ने तो सारी वैद्यक चिकित्सा दी परंतु दन ऐसे आभागे हैं कि हम

पर इस मंत्रका कुछ अक्षर न हुवा और इस को किसी एक भी औषधिकानाम

वा उस का मूला मालूम न हुवा इस कारण हम को इस बात के खोज क-

रने की जरूरत हुई कि सोम क्या पदार्थ है?—इस हेतु हम इस की खोज

वेदों ही से करते हैं— वेदों में अनेक स्थान में सोम का

पीना मद अर्थात् नशे के वास्ते वर्णन किया है स्वामी जी ने मद का अर्थ

आनन्द किया है—इस अर्थ से भी नशे की पुष्टि होती है क्योंकि नशा आन-

द के ही वारते किया जाता है—वेदों में स्थान स्थान पर सोम को मदके वास्ते

ही पीने की प्रेरणा की है परंतु हम उसमें से कुछ वाक्य स्वामी जी के वेद

साध्यके हिन्दी अर्थसे नीचे लिखते हैं। ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ६८ श्रवा १०

( मद्यम् ) जिससे जीव आनन्द को प्राप्त होता है उस सोम को पियो-

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४९ श्रव १ सङ्ग्राम और ( मदायं ) आनन्द के

लिये ( सोम ) श्रेष्ठ औषधि को रसका पान करो और पेट में मधुर की

लहर को सेचन करो। ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त १४ श्रव ४

हे स्त्री पुरुषोन्ने जिन कारण आप दोनों के (सोमः) ऐश्वर्यके महित पदार्थ

इस मेल करने योग्य महाअन्न में मधुर सुखों से पीने योग्य के लिये होते हैं

इस कारण उन का इस संसार में सेवन करके पराक्रम वाले होते हुए आप दोनों (सादयेयान) आनन्दित होंगे ।

ऋग्वेद सप्तममंडल सूक्त २६ ऋ० २ सोमरस जीवात्मा को हर्षित करता है

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४० ऋचा १ हे राजन् । जो आप के लिये (सादाय)

हर्ष के अर्थ उत्पन्न किया गया सोम-लता का रस है उसको पीजिये ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४४ ऋचा ३ (मदः) आनन्द देने वाला वह (सोमः)

श्रीपथियों का रस उत्पन्न किया गया आप का है उसकी आप वृद्धि कीजिये

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ४९ ऋचा २ हे राजा और उपदेशक विद्वान् जनो ।

आप दोनों के सुख में (सादाय) आनन्द के लिये पान करने को अति उत्तम (सोमः) बड़ी श्रीपथिका रस यह सब प्रकार से सीधा जाता है इस से आप समर्थ होंगे ।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ४३ ऋचा ५

हे अत्यंत ऐश्वर्य से युक्त विद्वन् जिन ने आप के वड़े प्रीति से सेवन किये गये प्रस्थान तथा चातुर्य्य बल और (सादाय) आनन्द के लिये (सोमः) बड़ी श्रीपथियों का रस वा ऐश्वर्य्य उत्पन्न किया जाय ।

हम ऐसा सुनते हैं कि फिरंगी विद्वान् जिन्होंने वेदों का अर्थ किया है और वेदों को पटा है उन्होंने वेदों में यह कथन देकर कि सोम मदके यामो दिया जाता वा सोम को मदिरा

समझा है और इस कारण कि सोम रस की उत्पत्ति वेदों में अनस्पति से लिखी है उन्होंने यह नतीजा निकाला है कि ताड़ी आदिक किसी विशेष वृक्ष का यह मद है जिस से नशा पैदा होता है उन का ऐसा समझना कुछ अचम्बे की भी बात नहीं है क्योंकि वेदों में मदिरा का भी वर्णन मिलता है इसकी सिद्धि के अर्थ हम कुछ वाक्य स्वामी दयानन्द जी के वेद भाष्य से लिखते हैं—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७५ ऋ० २

हे सभापति आप का जो सुख करने वाला स्वीकार करने योग्य धीर्य फारी जिसमें बहुत सहन शीलता विद्यमान जो अच्छे प्रकार रोगों का विभाग करने वाला जिससे मनुष्यों की सेना को सहते हैं और जो मनुष्यस्वभाव से विलाक्षण (मदः) श्रीपथियों का रस है वह हम लोगों को प्राप्त हो ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६६ ऋ० ७

जो स्वाम्भन देने वाले अर्थात् रीक देने वाले जिनका धन विनाशकी नहीं प्राप्त हुवा पूर्ण शत्रुओं के मारने वाले अच्छी प्रशंसाको प्राप्त जन संग्रामों में शूरता आदि गुण युक्त युद्ध करने वाले के प्रथम पुरुषार्थी बलों को जानते हैं

(मदिरस्य) आनन्द दायक रस के (पीतये) पीने को सत्कार करने योग्य विद्वान का अच्छा सत्कार करते हैं।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त २० ऋचा ६

( मंदिरम् ) : सादक द्रव्य-

परन्तु वेदों में कुछ ही कथन होसोन कदापि मंदिरों नहीं हो सकती है वरन-वह भंग और धूरा है जिसको वेदों के गीत बनने के समय पिया करते थे और जिस को अब भी वेदों के मानने वाले हिन्दू लोग बहुधा कर पीते हैं। यरूप देश में भंग का प्रचार नहीं है वह लोग भंग को नहीं जानते हैं इस कारण भंग का अनभव होना उन को असम्भव या इसकी हेतु उम्हों ने यह-गलती खाई है परन्तु हम स्वामी जी के अर्थों के अनुसार ही वेद वाक्यों से सोम को और धूरा सिद्ध करेंगे सोम भंग और धूरे के सिवाय और कोई वस्तु होही नहीं सकती है सोम का अर्थ वास्तव में चन्द्रमा है चन्द्रमा भीतल होता है और इसदेश के कवि लोग भीतल वस्तुको चन्द्रमा से उपमा दिया कहते हैं भंग पीनेवाले भंगको ठंडाई कहते हैं इस ही से ऐसा मालूम होता है कि कवियों ने भंग का नाम सोम रखलिया था-

भंग का पत्ता देखने पर मालूम हुआ कि उस पर छोटे छोटे बहुत रोम होते हैं और पत्ते पर तिखी लकीर होती है ऐसा ही स्वरूप वेद में सोम का ब्यपान किया है-

ऋग्वेद प्रथम संहल सूक्त १३५ अ० ६

यक्ष की चाहना करने वालों ने अक्षों में उत्पल किई ( सोम ) वही २ ओषधि पुष्टि करती हुई तुम दोनों को

देवे और शुद्ध वे सेवें जो ये ब्रह्मदे होते और तुम दोनों को ब्रह्म करती हुए ( सोमासः ) ऐश्वर्य युक्त नाश रहित ( अतिरोमाणि ) अतीवरोमा अर्थात् नारियल की जटाओं के आकार सनातन सुखों के समान औरोंसे तिरछे शुद्धि करने वाले पदार्थों और तुम दोनों को धारों और से सिद्ध करे उन को तुम पिओ और अच्छे प्रकार प्राप्त होओ-

( नोट ) वेद में अतिरोमाणि शब्द जिसका अर्थ है बहुत रोमवाला स्वामी जी ने भी अतीवरोमा अर्थ किया है परन्तु अर्थ को रखाने के वास्ते यह भी लिख दिया है कि अर्थात् नारियल की जटाओं के आकार ।

भंग सिल बट्टेपर रगड़ी जाती है जिसका वर्णन नीचे लिखे वाक्यों में है और रगड़ कर पानी मिलाने का कथन है ।

ऋग्वेद प्रथम संहल सूक्त १३० अ० २

हे समायति अतीव प्रयासे पैल के समान वलिष्ठ विभाग करने वाले श्राप जिलाखंडों से निकालनेके योग्य मेचसे बड़े और संयुक्त किये हुवे के समान सोम को अच्छे प्रकार पिओ-

ऋग्वेद प्रथम संहल सूक्त १३३ अ० ३

हे प्रास और उदान के समान सर्व

नित्र और सर्वात्मन सज्जनो हमारे अभिसुप्त होते हुए तुम तुम्हारी निम निवास कराने वाली पशु के बमान पत्थरों से बट्टी हुई सोम दलनी को

दुहते जलादिसे पूर्ण करते मेघों से (सोमपीतये) उत्तम ओषधि रस जिस में पिये जाते उसके लिये ऐश्वर्य को परिपूर्णा करते उसको हमारे समीप पहुंचाओ जो यह मनुष्यों ने सोम रस सिद्ध किया है वह तुम्हारे लिये अच्छे प्रकार पीने को सिद्ध किया गया है ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३५ ऋ० ५  
अच्छे प्रकार पर्वत के टुक वा उखली मूसलों से सिद्ध किये अर्थात् कूट पीट बनाये हुये पदार्थों के रस को ( मदाय ) आनन्द के लिये तुम पीओ। ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३६ ऋ० २-६  
सेषनों से मधे हुए बढ़ाने वाले रस का पान कीजिये ।

जो राजा श्रेष्ठ पुरुष होता हुआ सभाओं को प्राप्त होवे इससे वह गुणों से पूर्ण औषधियों का सार भाग और (सोमः) औषधियों का समूह जल को जैसे प्राप्त होवे वैसे सम्पूर्ण प्राणियोंको सुख देता है ।

भंगमें दूध मिलाया जाता है उसका भी वर्णन इस प्रकार है:—

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ५८ ऋ० ४  
गौवों के दूध आदि से मिले हुए सोमलता रूप औषधियों के रसों को मिला लोमों के समूह देखें ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त २३ ऋ० १  
उत्तम ( सोमम् ) दुग्ध आदि रसको पीता है ।

दूध मिलाने से भंग सफेद

दूधिया हो जाता है उसका वर्णन इस प्रकार है ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त २७ ऋ० ५

हे मनुष्यों जो बहुत श्रेष्ठ धन युक्त गौओंसे सम्बद्ध बड़े हुए श्वेत वर्ण वाले घड़े जल और अन्नको पीनेके लिये ( मदाय ) आनन्दके लिये धारण करता है और जो ( शूर ) भयसे रहित अत्यन्त ऐश्वर्यवाला ( मदाय ) आनन्दके लिये अपने नहीं नाश होनेकी इच्छा करने वालोंके साथ मधुर आदि गुणोंके प्रथम प्रयत्नसे सिद्ध करने योग्य आनन्दके पीने को धारण करता है वह नहीं नष्ट होने वाले बलको प्राप्त होता है ।”

भंगमें सीठा मिलाया जाता है उसका वर्णन निम्न प्रकार है और वेदोंके पढ़नेसे यह भी सालूस होता है कि वेदोंके समयमें शहतकी ही मिठाई थी और कोई मिठाई नहीं थी ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४४ ऋ० २१

“आप उत्तम सुखके वर्णाने वालेके लिये पानको स्वादसे युक्त सोमलताका रस ( मधुपेयः ) शहत के साथ पीने योग्य हो ।”

भंग पीकर दही आदिक भोजन खाते हैं उसका वर्णन इस प्रकार है—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १३७ ऋ० २

“हे पढ़ने वा पढ़ाने वाले जो सुन्दर मित्रके लिये पीनेकी और उत्तम अन्नके लिये सत्याचरण और पीनेकी प्रभात,

बेलाके प्रबोधमें सूर्य मंडलकी किरकों के साथ औषधियोंका रस सब ओरसे सिद्ध किया गया है उसको तुम प्राप्त हो तुम्हारे लिये ये गोले वा टपकते हुए ( सोमासः ) दिव्य औषधियोंके रस और जो पदार्थ दहीके साथ भोजन किये जाते उनके समान दही से मिलते हुए भोजन सिद्ध किये गये हैं उन्हें भी प्राप्त होओ ।,

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ५२ ऋचा ७ हे (शूर) दुष्ट पुरुषके नाश कर्ता उस आपके लिये दधि आदिसे युक्त भोजन करनेके पदार्थ विशेष और भूजे अन्न तथा पुआको देवे उसको समूहके सहित वर्तमान आप उत्तम मनुष्योंके साथ भक्षण कीजिये और सोमकोपान कीजिये।,

धतूरेके बीज भी भंगमें मिलाये जाते हैं उसका वर्णन इस प्रकार है:—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १८७ ऋचा ९

हे (सोम) यवादि औषधि रस व्यापी ईश्वर गौके रससे बनाये वा यवादि औषधियोंके संयोगसे बनाये हुए उस अन्नके जिस सेवनीय अंशको हम लोग सेवते हैं उससे हे (बातापे) पवन के समान सब पदार्थोंमें व्यापक परमेश्वर उत्तम वृद्धि करने वाले हूजिये ।,

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३६ ऋचा ८

“ जिस पुरुषके दोनों ओरके उदर के अन्नयव ( सोमाधानाः ) सोमरूप औषधियोंके बीजोंसे युक्त गन्भीर जलाशयोंके सदृश वर्तमान हैं ।,

## आर्यमत लीला ॥

( १२ )

वेदों में सोम पीने वाले की बड़ी तारीफ (प्रशंसा) की गई है यहां तक कि जो चोरी करके पीवे उसकी बहुत ही प्रशंसा है भंगड़ लोग भी भंग पीने वाले की इस ही प्रकार प्रशंसा किया करते हैं हम इस विषय में स्वामी जी के वेदभाष्य के हिन्दी अर्थों से कुछ वाक्य नीचे लिखते हैं ।

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४८ ऋ० ४ जो यह भक्षण करने वाली सेनाओं में साम की चोरी करके पीव वह राज्य करने के योग्य होते—

ऋग्वेद सप्तम मंडल सूक्त ३१ ऋचा १ हे मित्रो तुम्हारे मनुष्य वा हरणशील छोड़े जिसके विद्यमान हैं उस सोम पीने वाले परम ऐश्वर्यवान्के लिये आनंद से तुम अच्छे प्रकार गाओ ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ४६ ऋ० १

हे वायु के सदृश बलयुक्त जिस से आप श्रेष्ठ क्रियाओंमें पूर्व वर्त्तमान जनों का पालन करने वाले हो इससे मधुर रसों के बीच में उत्तम उत्पन्न कियेगये रसको पान कीजिये ।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त २९ ऋ० ५

जो सम्पूर्ण विद्वान् जन सोम औषधि पान करने योग्य रस को अनुकूल देते हैं वे बुद्धिसे विशेष जानी होते हैं ।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ४० ऋ० ४

जो सोमरसका पीने वाला दुष्ट शत्रुओंका नाश करने वाला हो उसही की अधिष्ठाता करो ।



ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ७२ ऋ० २  
हे निश्चित रक्षण और यज्ञ कराते  
हुए जनों वाले मनुष्यो जो तुम धर्म  
के और धर्म युक्त कर्मके साथ वर्तमा-  
न होवै सोम पीने के लिये उत्तम व्य-  
वहार में उपस्थित हूजिये,

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५४ ऋचा ८  
सोम के पीने वाले धार्मिक विद्वान  
पुरुष कर्म से बृहद् शत्रुओं के बल ना-  
शक वे सब आप को सभा में बैठने  
योग्य समासद और भृत्य होवें।

आप कल जिस प्रकार भंग पीने वा-  
ले भगवद् भंग न पीने वालों की बुराई  
करते हैं और भंग की तरंग में गीत  
गाते हैं कि, वेटा होकर भंग न पीवै  
वेटा नहीं वह वेटी है।

इस ही प्रकार वेदों में भी न पीने  
वाले की बुराई की गई है, वरन उस  
पर क्रोध किया गया है, यहां तक कि  
उसको मारने और लूट लेने का उप-  
देश किया है यथा—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७६ ऋ० ४

हे राजन् आप उस पदार्थों के सार  
खींचने आदि पुरुषार्थ से रहित और  
दुःख से विनाशने योग्य समस्त आ-  
त्मसी गण को मारो दंडदेओ कि जो  
विद्वान् के समान व्यवहारों की प्राप्ति  
करता है और तुम्हारे सुख को नहीं  
पहुंचता तथा आप इस के धनकी ह-  
सार अर्घ्य धारण करो—

सोम की तरंग में इस प्रकार वेतुका  
गीत गाया गया है।

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त १८ ऋ० ४-५

हे परम ऐश्वर्य युक्त बुलाये हुए आप  
दो हरण शील पदार्थों के साथ यान  
से आइये चार हरण शील पदार्थों के  
साथ यान से आओ छः पदार्थों से युक्त  
यान से आओ आठ वा दश पदार्थों  
से युक्त यान से आओ जो यह उत्पन्न  
किया हुआ पदार्थों का पीने योग्य रस  
है उस पदार्थों के रस के पीनेके लिये  
आओ।

हे असंख्य ऐश्वर्य देने वाले युक्त होते  
हुए आप बीस और तीस हरने वाले  
पदार्थों से चलाये हुए यान से जो नीचे  
की जाता है उस सोम आदि औषधियों  
में पीने योग्य रस को प्राप्त होओ  
आओ चालीस पदार्थों से युक्त रथसे  
आओ पचास हरणशील पदार्थों से  
युक्त सुन्दर रथों से आओ साठ वा  
सत्तर हरणशील पदार्थों से युक्त सुन्दर  
रथों से आओ—

(इसही प्रकार आगेकी ऋचामें नववे  
और सौ भी कहते चलेगये हैं हम क-  
हां तक लिखें)

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३० ऋचा ७-

“ हे मनुष्यो ! जो मुझ लस करे जो  
मुझको सुख देवे तो मुझ को निश्चित  
बोध करावै जो इन्द्रियों से यज्ञ करते  
हुए मुझ को अच्छे प्रकार सज़ीप प्राप्त  
होवे वह मुझ को सेवने योग्य है जो  
मुझको नहीं चाहता नहीं अस-कराता  
और नहीं मोह करता हम लोग जिस  
को ऐसा नहीं कहैं उस (सोमम्) औ-

पचि रसको तुम लोग मत खींचो । ”

ऋग्वेद षष्ठा मंडल सूक्त ४७ ऋचा ३

“ हे मनुष्यो ! जैसे यह पान किया गया सोसलता का रस मेरी वाणी को कामना करती हुई बुद्धि को बढ़ाता है जिससे यह जन कामनाको प्राप्त होता है जिससे यह छः प्रकारकी भूमियोंको ध्यान करने वाला बुद्धिमान् जन जैसे निर्माण करता है और जिनसे दूर वा समीप में कभी भी संभारको रचता है यह वैद्यकशास्त्रकी रीतिसे बनाने योग्य है । ”

सोमके नशोंमें जो कोई अ  
पराध हो जावे उसकी क्षमा  
इस प्रकार मांगी गई है—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७६ ऋचा ५

“ मैं जिस इस हृदयों में पिये हुए ( सोमम् ) शोषधियोंके रसको उपदेश पूर्वक कहता हूँ उस को बहुत कामना वाला पुरुष ही सुख संयुक्त करे अर्थात् अपने सुख में उसका संयोग करे जिस अपराधको हम लोग करें उसको शीघ्र सब ओरसे समीपसे सभी जन छोड़ें अर्थात् क्षमा करें— ”

सोम पीकर कामदेव उत्पन्न होता था और भोजन की इच्छा होती थी जिस प्रकार भंगसे होती है । यथा—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६८ ऋ० ३

“ मैं जो पवनोंके समान विद्वान् जिनसे सूर्य किरण आदि पदार्थ उत्पन्न होते और वे कूट पीट निकाले हुए सोमादि शोषधि रस हृदयोंमें पिये हुए हों उ-

न्के समान वा सेवन करने वालोंके समान बैठते स्थिर होते इनके भुक्त स्कन्धोंमें जैसे प्रत्येक कासका आरम्भ करने वाली स्त्री संलग्न हो वैसे संलग्न होता हूँ जिन्होंने हाथोंमें भोजन और क्रिया भी धारण की है है उनके साथ सब क्रियाओं को अच्छे प्रकार धारण करता हूँ । ”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४८ ऋचा १२

“ हे प्रभातके तुल्य स्त्री मैं सोम पीनेके लिये ऊपरसे अखिल दिग्घ युक्त पदार्थों और जिस तुम्हको प्राप्त होता हूँ उन्हींको तू भी अच्छे प्रकार प्राप्त हो— ”

सोम इकट्ठे होकर पिया जाता था जिस प्रकार भंग इकट्ठे होकर पीते हैं । यथा:—

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४५ ऋचा ९

“ हे-विद्वानो ! मैं सज्जन...आज सोम रसके पीनेके लिये प्रातःकाल पुरुषार्थ को प्राप्त होने वाले विद्वानों... और उत्तम आसनको प्राप्त कर । ”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ४७ ऋचा १०

“ हे बहुत विद्वानोंमें वसने वाले... जहां विद्वानोंकी पियारी सभामें आप लोगोंकी अतिशय श्रद्धा कर बुलाते हैं वहां तुम लोग पीछे सनातन सुख को प्राप्त होओ और निश्चय से सोम का पीओ । ”

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३७ ऋचा ३

“ सब ओर से उद्यम कर और नेल कर प्राप्तसे आप वसन्तादि ऋतुओंके साथ सोमको पीओ— ”

ऋग्वेद छटा मण्डल सूक्त १६ ऋ० ४४  
"ते विद्वान् 'आप हन लोगोंको उत्तम  
प्रकार सोम रमके पानके लिये सब ओर  
से प्राप्त होओ-"

विर्माके राजा होनेपर सोम  
रस चांटा जाना था । यथा:-

ऋग्वेद छटा मण्डल सूक्त २० ऋ० ४

"ते विद्वानो मे अप्रथो जनी । जिम  
राजाके होनेपर पान पकाया जाता है  
भगे गुण नम ई चारों ओरसे अत्यन्त  
मिठा गुणा उत्पन्न सोम रम होता है...

यथा आप हन लोगोंके राजा हुआये-

सोमको पेट भर कर पीने की प्रेरणा  
दी जाती थी जिम प्रकार संगड़ दो  
दो नांटे पी जाते हैं ।" यथा:-

ऋग्वेद द्वादश मण्डल सूक्त १४ ऋ० ११

उम मंत्रप्रधान को यव अन्न से जैसे  
मटका की या दिहरा को जैसे ( सोम  
मि) सोमादि प्रौपथियों से पुरी प-  
रिपुं ररो-

ऋग्वेद मत्स्य मण्डल सूक्त २२ ऋ० १

सोम के समान सोम को पीओ-

ऋग्वेद चौथा मण्डल सूक्त ४४ ऋ० ४

मे मन्वापराद दानि सध्यापक और  
अर्धमक नमो । आप लोगों हन यज्ञको  
प्राप्त होओ और मधुर चादि गुणों से  
सुख सोमरस का पान करो ।

ऋग्वेद सोमम मंडल सूक्त ४० ऋ० ४-५

हे इन्द्र उत्पन्न तुमि करने और यज्ञ  
के सिद्ध करके चादि उत्तम संस्कारों से  
उत्पन्न सोमकी प्राप्तिपर और पान करो  
मनो है मधुर चादित होनी ।

हे-इन्द्र जो ये आनन्दकारक गीले  
सोम आप के रहने की स्थान को प्राप्त  
होते हैं उनका आप सेवन करो ।

जो आप के "स्नेह करने वाले हीयें  
उनके समीप से भोग करने योग्य उ-  
त्तम प्रकार बनाया सोम को उत्पन्नही  
सुख जिस में उस पेट में आप धरो ।  
ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ७२ ऋ० १

हे अध्यापक और उपदेशक जनी.....

आप सोम रसका पान करने के लिये  
उत्तम गृह वा आमन में बैठिये ।

वेदों में सोमरस पीनेके बरते मनु-  
ष्यों को बुलाने के बहुत गीत हैं जिस  
प्रकार भांग पीने वाले भंग चीटकर  
बुलाया करते हैं । यथा:-

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ७८ ऋ० २

सोमलता के पश्चात् जैसे हरिक दौ-  
ड़ते हैं जैसे और जैसे दो युग दौड़ते हैं  
वैसे आहवे ।

ऋग्वेद छटा मंडल सूक्त ६० ऋ० ८

हे नायक...सोमपान के लिये इस  
सच्छे प्रकार संस्कार किये हुए जिससे  
उत्पन्न करते हैं वम की समीप प्राप्त  
होओ ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १०८ ऋ० ७-८

हे स्वामी और सेवको सुख की वर्षा  
करने लुये प्राप्ति-सोम को पिओ ।

ऋग्वेद मत्स्य मंडल सूक्त २४ ऋ० ३

सोम को पीने के लिये...हमारे वम  
गर्भमान उत्तम स्थान या अवकाशको  
प्राप्तो ।

ऋग्वेद मध्यम मंडल सूक्त २९ ऋ० १

हे बहुधन और प्रशस्त मनुष्य युक्त दारिद्र्य विनाशने वाते जो यह सोम रस है जिसको मैं तो तुम्हारे लिये खींचता हूँ उन को तुम पीओ वह श्रेष्ठ यह जिसका है ऐसे होते हुए आओ इस सुन्दर निर्माण किये और सुन्दर बन के धनों को प्राप्त होते हुए इनारे लिये देखो ।

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४० प ४१ ऋ०

ऋषयः ४ व १

पीने योग्य सोमलताके रसको पीने के लिये समीप प्राप्त हुआजिये ।

उत्पन्न किये गये मांसलता आदि के जल पवित्र करते हैं उसको समीप आइये।  
ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ५९ ऋ० १०

उत्तम शिक्षायुक्त वाक्त्रियोंके साथ इस सोम के पीने को आओ ।

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४२ ऋ० ४

सोमरसके पीनेके वारते ( जिस अत्यंत विद्या आदि ऐश्वर्य वालीको इस संसार में पुकारें वह हम लोगों के समीप बहुत बार आवे ।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ७१ ऋष्या ३

हे मित्रश्रेष्ठ ! आप दोनों इस देने वाले के सोमरस को पीनेके लिये हम लोगों के उत्पन्न किये हुए पदार्थ के समीप में आइये ।

सोम की प्रशंसा और पीने की प्रेरणा में अनेक गीत गाये गये हैं उन में से कुछ हम यहाँ लिखते हैं ।

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ३६ ऋ० १-२

हे यज्ञपते आदि भूत आप उत्तम क्रिया के साथ अत्युत्तमता से यही लदान के कारण क्रिया से सिद्ध किये हुए सोमरस को अच्छे प्रकार पिओ।

हे धारण करने वाले के पुत्रो नायक मनुष्यो जैसे अच्छे प्रकार मिले हुए श्वेत वर्षा प्यारे जन अच्छी क्रियाओं से युक्त प्राप्ति कराने वाली पवन की गतियों से प्राप्त हुए, समय में और क्षानना करते हुआँ से अन्तरिक्ष को पहुँच कर पवित्र व्यवहार से उत्पन्न हुए प्रकाश से सोमरस को पीते हैं वैसे तुम पिओ ।

ऋग्वेद दूसरा मंडल सूक्त ४१ ऋ० ४

“ हे...अध्यापको ! जो यह तुम दोनों से सोमरस उत्पन्न हुआ उसको पीके ही यहाँ मेरे आवाहनको सुनिये--”

ऋग्वेद छठा मंडल सूक्त ४३ ऋ० १

“ यह ( सोम ) बुद्धि और बल का बहाने वाला रस आपके लिये उत्पन्न किया गया है उसका आप पान करिये । ”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३२ ऋ० ४

“ निरन्तर अनादि सिद्ध बलके लिये सोम रसको पीओ--”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ५१ ऋ० १०

“ आप बलसे इसने इस सिद्ध किये गये सोमलता रूप रसका पान पीजिये निश्चयसे और पान करनेकी इच्छा से इस सोमलताका पान करो--”

ऋग्वेद मंडल चौथा सूक्त ५९ ऋ० ५-६

“ हे अध्यापक ! और उत्पन्न ज-

नी जैसे हम लोग घासियोंसे दूध ( सो-  
नस्य ) औषधियोंसे उत्पन्न हुए उसके  
पानके लिये आप दोनोंका स्वीकार क-  
रते हैं वैसे दूध की उत्पन्न होने पर हम  
सोनोंका स्वीकार करो-”

“ हे राजा और मन्त्री जनो ! आप  
दोनों दावा जनके स्थानमें ( सोनस्य )  
शक्ति उत्तम रक्षणा पान करो और हम  
सोनोंकी निरन्तर ( नादयेयाम् ) आ-  
मन् देओ । ”

**सोम पीकर युद्धमें जानेकी  
प्रेरणा इस प्रकारकी गई है-**

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १७७ ऋ० ३

“ हे-बलिष्ठ राजन् ! हम सोनों की  
प्राप्त होते और रस आदिसे परिपूर्ण  
होते हुए आप जो अपने लिये सोम  
रस उत्पन्न किया गया है उसमें सीढ़े  
सीढ़े पदार्थ सब ओरसे सींचे हुए हैं  
उस रसको पीकर मनुष्योंके प्रबल ह-  
रण और जोड़ोंसे बूढ़ रथको जोड़ युद्ध  
का यत्न करो वा युद्धकी प्रतिष्ठा पूर्ण  
करो नीचे मार्गसे समीप आओ । ”

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ५५ ऋ० २

“ गो सभाध्यक्ष . सोम पीनेके लिये  
देताके समान आचरण करता है वह  
युद्ध करने वाशा पुरुष , राज्य और स-  
म्पत्ति करने योग्य है । ”

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ४७ ऋ० २-४

“ मन्त्रा विश्वाओंका जाननेवाला पुरुष  
सोमसलता के रस को पीजिये और श-  
शुओं को देग से बाहर करके नष्ट क-  
रिये ।

वीर पुरुषों के सहित सोमका पान  
कीजिये ।

ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ५३ ऋ० ४-६

जब जब हम लोग सोमसलता के रस  
संचित करें उसको आप शत्रुओंके संताप  
देने वाले विजुली के समान प्राप्त  
होयें ।

सोमका पान करिये और पीकर  
श्रेष्ठ संग्राम जिससे उसको प्राप्त हो  
होइये ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त १२ ऋ० ३

जैसे सेना का ईश प्रकाश के स्थान  
में “सोमकी सेनाओंके मध्यमें पीता है ।

ऋग्वेद चौथा मंडल सूक्त ४५ ऋ० ३-५

हे सेना के ईश मधुर रसों को पीने  
वाले वीर पुरुषों के साथ मधुर आदि  
गुण से युक्त पदार्थ के मनोहर रसको  
पिओ जा मधुर आदि गुण युक्त सोम  
को उत्पन्न करता है उसको-लिहूकरो ।

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ४० ऋ० १

हे सोमपते “सोम को पान कीजिये  
और संग्राम को प्राप्त हूजिये ।

वेदों में सोम पीने का समय सुबह  
और दोपहर बर्णन किया है मंगल भी  
इस ही समय में मंग पीते हैं । यथा-  
ऋग्वेद तीसरा मंडल सूक्त ३२ ऋ० ३

वीर पुरुषों के साथ समूह के सहित  
वर्तमान आप मध्य दिन में “सोम ल-  
तादि औषधि का पान करो ।

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त ३४ ऋ० ३

हे मनुष्यो जो इस के लिये दिन में

भी अथवा प्रभात समय में ( सोमम् )  
जल का पान करता है ।

ऋग्वेद पंचम मण्डल सूक्त ४४ ऋ० १४

जो ( जागार ) अधिद्या रूप निद्रा  
से उठने जागने वाला उसको यह ( सोमः )  
सोमलता आदि औषधियों का समूह  
वा ऐश्वर्यने सदृश निश्चित स्थान वाला  
मित्रत्व में आप का मैं हूँ इस प्रकार  
कहता है ।

ऋग्वेद पंचम मण्डल सूक्त ५१ ऋ० ३

हे बुद्धिमान आप प्रातःकाल में जाने  
वाले विद्वानों के और बुद्धिमानों के  
साथ सोमलता नामक औषधि के रस  
के पीने के लिये प्राप्त हूजिये ।

## आर्यमत लीला ॥

[ ग-भाग ]

यजुर्वेद ।

( १३ )

वेद चार हैं जिन में से ऋग्वेद और  
यजुर्वेद का भाष्य स्वामी दयानन्दजी ने  
किया है बाकी दो वेदों का भाष्य नहीं  
किया है । स्वामी दयानन्दजीके अर्थों  
के अनुसार हमने ऋग्वेदके बहुतसे वा-  
क्य लिखकर पिछले लेखोंमें यह सिद्ध  
किया है कि वेद कोई धर्मशिक्षा की  
पुस्तक नहीं है यहाँ तक कि वह सा-  
धारण शिक्षाकी भी पुस्तक नहीं है ब-  
रन प्रानीय किसानोंके गीतोंका वेसि-  
लसिले संग्रह है-शायद हमारे पाठकों  
मेंसे कोई यह सन्देह करता हो कि ऋ-  
ग्वेद में ही अनाही किसानोंके गंधरू  
गीत हैं परन्तु अन्य वेदों में नहीं सा-

लूम क्या विषय होगा? इस कारण ह-  
मको यजुर्वेदके विषय का भी नमूना  
दिखानेकी जरूरत हुई है जिस से प्र-  
गट हो जाये कि यजुर्वेदमें भी ऐसे ही  
गंधरू गीत हैं । हम अपने पाठकोंको  
यह भी निश्चय कराते हैं और आगा-  
मी सिद्ध भी करेंगे कि ऋग्वेद और य-  
जुर्वेदके अतिरिक्त जो अन्य दो वेद हैं  
उन में भी ऐसे ही गीत है वैसे ऋग्वेद  
में दिखाये गये हैं । बरन उन दो वेदों  
में तो बहुतया वह ही गीत हैं जो ऋ-  
ग्वेद में हैं और यह ही कारण है कि  
स्वामी दयानन्द जी ने उन दो वेदों  
का अर्थ प्रकाश करना व्यर्थ समझा है

यजुर्वेदके नमूनेन को सिलसिलेवार  
तो हम आगामी लेखों में दिखविगे-पर-  
न्तु इससे पहले हम बानगीके तौर  
पर कुछ ऋचाओं का अर्थ स्वामी द-  
यानन्द जी के भाष्य में से लिखते हैं  
जिससे मालूम हो जावेगा कि यजुर्वेद  
में किस प्रकारके गंधरू गीत हैं:-

यजुर्वेद अध्याय १८ ऋचा १२

“मेरे चावल और साठीके धान मेरे  
जो और अरहर मेरे उरद और मटर  
मेरा तिल और नारियल मेरे मूंग  
और उरुका बनाना मेरे दूधो और  
उरुका सिद्ध करना मेरी कंगुनी और  
उरुका बनाना मेरे सूदन चावल और  
उन का पाक मेरा सदा (श्यानाकाः)  
और नहुआ घटेरा चूना आदि छोटे  
अन्न मेरा पसाई के चावल जो कि  
खिना छोए रूपक होते हैं और इन

का एक भेरे गेहूँ और उनका पकाना तथा सेरी मसूर और इनका संवन्धी अन्य अन्न ये सब अन्नोके दाता परमेश्वर से समर्थ हों”

( नोट ) “यज्ञेन कल्पन्ताम्”-इस वाक्यका अर्थ स्वाधीनीने यह किया है सब अन्नोके दाता परमेश्वरसे समर्थहों।

यजुर्वेद अध्याय १८ ऋचा १४

‘मेरा अग्नि और बिलुली आदि [ ‘च’ शब्द का अर्थ बिलुली आदि किया है ] मेरे जल और जलमें होने वाले रत्न सोती आदि [ ‘च’ शब्दका अर्थ जलमें होने वाले रत्न सोती आदि किया है ] मेरे लता गुच्छा और शाक आदि मेरी सोनलता आदि श्रीपृथि और फल पुष्पादि मेरे खेतों में पकते हुए अन्न आदि और उत्तम अन्न मेरे जो जंगल में पकते हैं वे अन्न और जो पर्वत आदि स्थानों में पकने योग्य हैं वे अन्न मेरे गाव में हुए गौ आदि और नगर में ठहरे हुए [ ‘च’ शब्द का अर्थ नगर में ठहरे हुये किया है ] तथा मेरे वन में होनेवाले मृग आदि और सिंह आदि पशु मेरा पाया हुआ पदार्थ और सब धन मेरी प्राप्ति और पाने योग्य मेरा रूप और नाना प्रकार का पदार्थ तथा मेरा ऐश्वर्य और उसका साधन ये सब पदार्थ मेल करने योग्य शिल्पविद्या से समर्थ हों [ यज्ञेन कल्पन्ताम् ] इस वाक्य का अर्थ मेल करने योग्य शिल्पविद्या से समर्थ हों किया है ]

यजुर्वेद अध्याय १८ ऋचा २६  
मेरा तीन प्रकारका भेड़ों वाला और इससे भिन्न सामग्री मेरी तीन प्रकार की भेड़ों वाली स्त्री और इनसे उत्पन्न हुए घृतादि मेरे खंडित क्रियाओंमें हुए क्लिष्टों को पृथक् करने वाला और इसके संवन्धी सेरी उन्हीं क्रियाओं को प्राप्त कराने हारी गाय आदि और उसकी रक्षा मेरा पाच प्रकार की भेड़ों वाला और उसके घृतादि मेरी पांच प्रकार की भेड़ों वाली स्त्री और इसके उद्योग आदि मेरा तीन बकड़े वाला और उसके बकड़े आदि मेरी तीन बकड़े वाली गौ और उस के घृतादि मेरा चौथे वर्ष को प्राप्त हुआ बैल आदि इसकी काम में लाना मेरी चौथे वर्ष को प्राप्त गौ और इस की शिक्षा यह सब पदार्थ पशुओं के पालन के विधान से समर्थ हों [ यज्ञेन कल्पन्ताम् ] इस वाक्य का अर्थ-पशुओं के पालन के विधानसे समर्थ हों किया है।

यजुर्वेद अध्याय १८ ऋचा २७

मेरे पीठ से भार उठाने हारे हाथी ऊट आदि और उन के संवन्धी मेरी पीठसे भार उठाने हारी घोड़ी ऊटनी और उनसे उठाये गये पदार्थ मेरा वीर्य सेवन में समर्थ वृषभ और वीर्य धारण करने वाली गौ आदि मेरी बंध्या गौ और वीर्यहीन बैल मेरा समर्थ बैल और बलवती गौ मेरी गर्भ गिराने वाली और सामर्थ्य हीन गौ मेरा हल और गाड़ी आदि को चलाने

में समर्थ बेल और गाड़ीवान आदि मेरी नदीन व्याती दूध देने हारी गाय शीर उतकी दोहने वाला जन ये स्य पशुशिक्षा रूप यज्ञजर्म से समर्थ होंगे ।  
[यज्ञिन कल्पन्ताम्] का अर्थ पशु शिक्षा रूप यज्ञ कर्म से समर्थ होंगे कि या है ]

यजुर्वेद अध्याय २४ ऋचा १२

जो ऐसे हैं कि जिनकी तीन भेड़े वे गाते हुआं की रक्षा करने वाली के लिये जिनके पांच भेड़े हैं वे तीन अर्थात् शरीर वासी और मनसंबन्धी सुखों के स्थिर करनेके लिये जो विनाश में न प्रविष्ट हों उन की प्राप्ति कराने वाले संसार की रक्षा करने की जो क्रिया उसके लिये जिन के तीस बखड़ा वा जिनके तीन स्थानोंमें निवास वे पीछे से रोकने की क्रियाके लिये और जो अपने पशुओं में चीथे को प्राप्त कराने वाले हैं वे जिस क्रिया से उत्तनताके साथ प्रसन्न हों उस क्रिया के लिये अरुद्धा यत्न करें वे सुखी हों ।

यजुर्वेद प्रथम अध्याय ऋचा १४

हे अनुभवी तुम्हारा घर सुख देनेवाला हो । उस घर से दुष्ट स्वभाव वाले प्राणी अलग करो और दान आदि धर्म रक्षित शत्रु दूर हों । उक्त शह पृथिवी की त्वचा के तुल्य हों । ज्ञान स्वरूप ईश्वर ही से उक्त घर को सब समुष्ण जार्ने और प्राप्त हों तथा जो बनस्पती के निमित्त से उत्पन्न होने

अति विस्तार युक्त अंतरिक्ष से रहने तथा जलका ग्रहण करनेवाला मेघ है उस और इन बिद्या को जगदीश्वर तुरुहारे लिये कृपा करके जनार्ने । विद्वान् पुस्तक भी पृथिवी की त्वचा के समान उक्त घरकी रचना को जानें ।  
(नोट) इस से मालूम होता है कि उस समय सब लोग घर बनाकर नहीं रहते थे वरन गंधारों से भी अधिक गंधार थे ।

यजुर्वेद तीसरा अध्याय ऋ० ४४

हम लोग अविद्या रूपी दुःख होने से अलग होके बराबर प्रीति के सेवन करने और पके हुए पदार्थों के भोजन करने वाले अतिथि लोग और यज्ञ करने वाले विद्वान् लोगों को सत्कार पूर्वक नित्यप्रति बुलाते रहें ।

(नोट) इससे मालूम होता है कि उस समय के लोग ऐसे गंधार थे कि सब भोजन को पकाकर नहीं खाते थे वरन जो कोई २ भोजन पकाकर खाता था वह झड़ा गिना जाता था ।

यजुर्वेद छठा अध्याय ऋ० २८

हे वैश्यजन ! तू हल जोतने योग्य है तुम्हें अन्तरिक्ष के परिपूर्ण होनेके लिये अरुद्धे प्रकार उत्कर्ष देता हूँ तुम सब लोग यज्ञ शीघ्रित जलों से जल और शीषधियों से शीषधियों को प्राप्त होओ ।

यजुर्वेद १९ वां अध्याय ऋ० २१

हे सनुष्यो तुम लोग होम करने योग्य यंत्र द्वारा खींचने योग्य शीषधि रूप



रक्तके रूपकी भुने हुए अन्न सधन का साधन सत्तु सब आरसे बीजका बीजा दूधदही दहीदूध मीठेका मिलाया हुआ प्रशस्त अन्नो की सम्बन्धी सार बस्तु और ग्रहत के गुण को जानो ।”

यजुर्वेद १९ वा अध्याय ऋ० २२  
“हे मनुष्यो तुम लोग भुंजे हुए जीआदि अन्नोका कोमल वेर सा रूप पिसा न आदि का गेहूं रूप सतुओं का वेर फलके समान रूप दही मिले सत्तु का समीप प्राप्त नौ रूप है ऐसा जाना करो ।”

यजुर्वेद १९ वा अध्याय ऋ० २३  
“हे मनुष्यो तुम लोग जो यव हैं उन को पानी वा दूध के रूप ओटे पके हुये बेरी के फलोंके समान दही के स्वरूप बहुत अन्न के सार के समान सोम औषधि के स्वरूप और दूधदही के संयोगसे बने पदार्थके समान सोनादि औषधियोंके सार होने के स्वरूप को सिद्ध किया करें ।”

यजुर्वेद बीसवां अध्याय ऋ० ७८  
“हे विद्वन् । घोड़े और उत्तम बैल तथा अतिबली वीर्यके सेवन करने हारे बैल बांध्यागार्य और मेढ़ा अच्छे प्रकार शिक्षा पाये और सब ओर से ग्रहण किये हुए जिस व्यवहार में काम करने हारे हों उस में तू अन्तःकरण से सोम विद्या को पूछने और उत्तम अन्न के रस को पीने हारे बुद्धिमान अग्नि के समान प्रकाश ज्ञान जन के लिये अति उत्तम बुद्धि को प्रगट कर ।”

यजुर्वेद २१ वा अध्याय ऋ० ४१  
“हे ( दोतः ) देने हारे तू जैसे ( होता ) और देने हारा अनेक प्रकार के व्यवहारोंकी उगति करे पशु पालने वा खेती करने वाले ( छागस्य ) बकरा नौ भैंस आदि पशु संघन्धी वा ( वपायाः ) बीज बोने वा सूत के कपड़े आदि बनाने और ( मेदसः ) चिकने पदार्थ के लेने देने योग्य व्यवहार का ( जुपेताम् ) सेवन करें जैसे ( यज ) उपवहारों की संगति कर । हे देने हारे जन तू जैसे ( होता ) लेने हारा मेढ़ाके ( वपायाः ) बीज को बढ़ाने वाली क्रिया और चिकने पदार्थसंबन्धी अग्नि आदिमेढोहने योग्य संस्कार किये हुए अन्न आदि पदार्थ और विशेष ज्ञान वाली वाणीका ( जुषतां ) सेवन करे वा उक्त पदार्थों का यथायोग्य मेल करे जैसे सब पदार्थोंका यथायोग्य मेल कर । हे देने हारे तू ! जैसे लेने हारा बैलको ( वपायाः ) बढ़ाने वाली रीति और चिकने पदार्थ संबन्धी ( इविः ) देने योग्य पदार्थ और परम ऐश्वर्य करने वाले का सेवन करे वा यथायोग्य उक्त पदार्थोंका मेल करे जैसे ( यज ) यथायोग्य पदार्थोंका मेल कर--”

यजुर्वेद २३ वा अध्याय ऋ० १३  
“ हे विद्यार्थी जन । अच्छे प्रकार पाओसे स्थूल कार्यरूप पवन काटने की क्रियाओं से काली ओटियों वाला अग्नि और मेघोंसे बट वृक्ष उन्नतिके सात सेवेर वृक्ष तुम्हको पाले--”

यजुर्वेद २३ वां अध्याय ऋचा २३  
 'हे यज्ञके समान आचरण करने हारे  
 राजा तू हम लोगों के प्रति झूठ सत  
 खोली और बहुत गप्प सप्प बकते हुए  
 ननुष्य के मुख के समान तेरा मुख सत  
 हो यदि इस प्रकार जो यह राजा ग-  
 प्प सप्प करेगा तो निर्वैल पक्षेणके स-  
 मान भलीभांति उच्छिन्न जैसे हो इस  
 प्रकार ठना जायगा । "

यजुर्वेद २३ वां अध्याय ऋ० ३८

"हे मित्र ! बहुत विज्ञान युक्त तू इस  
 व्यवहार में इन ननुष्यों से जैसे बहुत  
 से जी आदि अज्ञान के समूह को भुन  
 आदि से पृथक् कर और क्रम से छेदन  
 करते हैं उन के और जो जल वा अन्न  
 सम्बन्धी बचनको कहकर सरकार क-  
 रते हैं उनके भोजनोंको करो । "

## आर्यमत लीला ।

( १४ )

इससे पूर्वके लेखमें जो ऋचाएं यजु-  
 र्वेदकी हमने स्वामी दयानन्दके भाष्य  
 के अनुसार लिखी हैं उनसे हमारे पा-  
 ठक भलीभांति समझ जावेंगे कि भेड़  
 बकरियों के चराने वाले गंधार लोगों  
 के गीत यजुर्वेद में भी इस ही प्रकार  
 हैं जिस प्रकार ऋग्वेदमें है--इस प्रकार  
 समूना दिखाकर अब हम सबसे पहले  
 यजुर्वेदके २४ वें अध्यायको स्वामी द-  
 यानन्द जी के भाष्यके हिन्दी अर्थों के  
 अनुसार दिखाते हैं और अपने आर्य  
 भाइयोंसे मार्चना करते हैं कि वहकृपा

कर अपने विद्वान् पण्डितों से पूछ कर  
 हमको बतावें कि इस २४ वें अध्याय  
 के समूनाका क्या आशय है? क्या सोम  
 पीकर भंगकी तरंगमें वेदके गीत बना-  
 ने वालोंमें से किसीने यह बरछ हांकी  
 है? वा वास्तवमें परमेश्वरने वेदके द्वा-  
 रा आर्य भाइयोंको कोई अद्भुत शिक्षा  
 दी है जिसको कोई दूसरा नहीं समझ  
 सकता है और हमारे आर्य भाई उन  
 देवताओं का पूजन करते हैं वा नहीं  
 जिन का वर्णन इन अध्याय में आया  
 है और इन देवताओं का पशु पक्षियों  
 से क्या सम्बन्ध है? और कौन कौन  
 पशु पक्षी किस २ देवताके निमित्त हैं?

यजुर्वेद अध्याय २४ ऋचा १

"हे ननुष्यो तुम ! जो शीघ्र चलनेद्वारा  
 घोड़ा हिंसा करने वाला पशु और गौके  
 समान वर्तमान नीलगाय है वे प्रजा पा-  
 लक सूर्य देवता वाले अर्थात् सूर्य मंडलके  
 गुणों से युक्त जिनकी काली गर्दन वह  
 पशु अग्नि देवतावाला प्रथमसे लला-  
 ट के निमित्त मेढ़ी सरस्वती देवता  
 वाली नीचे से ठोड़ी वास दक्षिण भा-  
 गों के और श्रुजाओं के निमित्त नीचे  
 रक्षण करने वाले जिन का अश्वदेवता  
 वे पशु सोम और पूषा देवता वाला  
 काले रंग से युक्त पशु तुन्दी के निमि-  
 त्त और बाईं दाहनी ओर के नियम  
 सुजेद रंग और काला रंग वाला और  
 सूर्य वा यम सम्बन्धी पशु वा पेटोंकी  
 पाटियों के पान के भागों के निमित्त  
 जिसके बहुत रीम विद्वानान ऐसे गां-

ट्टियों के पाम के भाग से युक्त त्वष्टा देवता वाले पशु वा पूंछ के निमित्त सुपेद रंग वाला वायु जिसका देवता है वह वा जो कामोद्दीपन समय के विना वैल के समीप जाने से गर्भ सप्त करने वाली गी वा विष्णु देवता वाला और नाटा शरीर से कुछ देहे अगवाला पशु इन सभी को जिस के सुन्दर २ कर्ण उस ऐश्वर्य युक्त पुरुष के लिये सयुक्त करो अर्थात् उक्त प्रत्यक्ष अगके प्रान्द निमित्तक उक्त गुण वाले पशुओं को नियत करो ।

(नोट) कृपाकर हमारे आर्य माई बतावें कि शरीरके पृषक् २ शब्दयव जैसे ललाट, टांड़ी, मुत्रा, तुदी पैरों की गठिया, आदिक के निमित्त पृषक् पृषक् पशु पत्नी स्थों वर्णन किये गये हैं-

श्रवा २

हे मनुष्यो तुमको जो सामान्य लाल धुमेला लाल और पके वेर के समान लाल पशु हैं वे सोम देवता अर्थात् सोम गुण वाले जो न्योला के समान धुमेला लालामी लिये हुए न्योले के समान रंग वाला और शुग्गा की समता को लिये हुए के समान रंग युक्त पशु हैं वे सब वरुण देवता वाले अर्थात् श्रेष्ठ जो शिलि रन्ध्र अर्थात् जिस के मर्म स्थान आदिमे सुपेदी जो और अग मे छेद से हो वे जो जिनके जड़ा तहा सुपेदी और जिनके मय और से छेदो के समान सुपेदी के चिन्ह है वे सय सविता देवता वाले जिस के अगले भुजाओं मे सुपेदी के चिन्ह जिस

के और अंग से और अंगमें सुपेदी के चिन्ह और जिसके सब औरसे अगले गोड़ों में सुपेदी के चिन्ह हैं ऐसे जो पशु हैं वे बृहस्पति देवता वाले तथा जो सब अंगोंसे अच्छी छिटकी हुई सी जिस के छोटे २ रंग विरंग छोटे और जिस के मोटे २ छोटे हैं वे सब प्राण और उदान देवता वाले होते हैं यह जानना चाहिये-

श्रवा ३

“ हे मनुष्यो । तुम को जो जिस के शुद्ध बाल वा शुद्ध दाटे छोटे अंग जिसके समस्त शुद्ध बाल और जिसके मणिके समान चलकते हुए बाल हैं ऐसे जो पशु वे सब सूर्य चन्द्र देवता वाले अर्थात् सूर्य चन्द्रमा के समान दिव्य गुण वाले जो सुपेद रंग युक्त जिनकी सुपेद आँखें और जो लाल रंग वाला है वे पशुओं की रक्षा करने और दुष्टों को नष्ट करने के लिये जो ऐसे हैं कि जिनसे काम करते हैं वे वायु देवता वाले जिनके उन्नति युक्त अंग अर्थात् स्थूल शरीर हैं वे प्राण वायु आदि देवता वाले तथा जिनका आकाशके समान नीलारूप है ऐसे जो पशु हैं वे सब मेघ देवता वाले जानने चाहिये ।”

श्रवा ४ ॥

“ हे मनुष्यो । जो पूजने योग्य जिसका निरला रपर्श और जिसका ऊँचा वा उत्तम रपर्श है वे वायु देवता वाले जो फलोंको प्राप्त हों जिनकी लाल कर्ण अर्थात् देह के बाल और जिसकी बाल चपल आँखें ऐसे जो पशु है वे स-

रखती देवता वाले जिसके कानमें ही-  
हा रोग के आकार जिन्हें हीं जिनके  
सूखे कान और जिसके अच्छे प्रकार प्रा-  
प्त हुए सुवर्ण के समान कान ऐसे जो  
पशु हैं वे सब त्वष्टा देवता वाले जो  
काले गले वाले जिनके पाजरकी और  
सुपेद अंग और जिस की मन्त्रिण जंघा  
अर्थात् स्थूल होनेसे अलग विदित ही  
ऐसे जो पशु हैं वे सब पवन और वि-  
जुली देवता वाले तथा जिसकी करो-  
दी हुई चाल जिसकी थोड़ी चाल और  
जिस की बड़ी चाल ऐसे जो पशु हैं वे  
सब उषा देवता वाले होते हैं यह जा-  
नना चाहिये ।” ऋचा ५-

“ हे मनुष्यो ! तुमको जो सुन्दर रू-  
पवान् और शिल्प कार्यों की सिद्धि क-  
रने वाली विश्वे देव देवता वाले यात्री  
के लिये नीचे से ऊपर को बढ़ने योग्य  
जो तीन प्रकारकी भेड़ें पृथिवीके लिये  
विशेष कर न जानी हुई भेड़ आदि  
धारण करने के लिये एकसे रूप वाली  
तथा दिव्य गुण वाले विद्वानोंकी खि-  
योंके लिये अतीव छोटी २ थोड़ी अ-  
वस्था वाली वक्षिया जाननी चाहिये ।”

( नोट ) हम नदी समझते कि वि-  
द्वानोंकी खियां थोड़ी अवस्था वाली  
छोटी २ वक्षियाओंसे क्या कारण सिद्ध  
कर सकती हैं और यदि खियोंका कोई  
कार्य इन से सिद्ध होता है तो विशेष  
कर विद्वानोंकी ही खियोंके वास्ते ही  
क्यों यह छोटी २ वक्षिया वर्णन की  
गई हैं । ऋचा ६

“ हे मनुष्यो ! जो ऐसे हैं कि जिन  
की खिंची हुई गर्दन वा खिंचा हुआ  
खाना निगलना वे अग्नि देवता वाले  
जिनकी सुपेद भाँहें हैं वे पृथिवी आदि  
बसुओंके जो लाल रंगके हैं वे प्राण आ-  
दि ग्यारह रुद्रोंके जो सुपेद रंगके और  
अवरोध करने अर्थात् रोकने वाले हैं  
वे सूर्य उम्बन्धी सहीनोंके और जो ऐसे  
हैं कि जिनका जलके समान रूप है वे  
जीव श्रेय देवता वाले अर्थात् मेघ के  
समूह गुणों वाले जानने चाहिये ।”

ऋचा ७

“ हे मनुष्यो ! तुमको जो लंचा और  
श्रेष्ठ टेढ़े अंगों वाले दाटा पशु हैं वे वि-  
जुली और पवन देवता वाले जो क-  
षा जिसका दूसरे पदार्थको काटती छां-  
टती हुई बुजाओं के समान बल और  
जिसकी सूक्ष्म की हुई पीठ ऐसे जो पशु  
हैं वे वायु और सूर्य देवता वाले जि-  
नका सुगोंके समान रूप और वेग वाले  
कबरे भी हैं वे अग्नि और पवन देवता  
वाले तथा जो कालेरंग के हैं वे पुष्टि  
निलित्तिक मेघ देवता वाले जानने चा-  
हिये ।” ऋचा ८

“ हे मनुष्यो ! तुमको ये पूर्वोक्त द्वि-  
रूप पशु अर्थात् जिनकी दो दो रूप हैं  
वे वायु और विजुली के संगी जो टेढ़े  
अंगों वाले व नादे और दैल हैं वे सोम  
और अग्नि देवता वाले तथा अग्नि  
और वायु देवता वाले जो वन्ध्या गी  
हैं वे प्राण और उदान देवता जानी  
और जो कहीं से प्राप्त हों वे मित्र के  
प्रिय व्यवहारमें जानने चाहिये ।”

ऋचा ९

“हे मनुष्यी ! तुमको जो काले गलेके हैं वे अग्निदेवता वाले जो न्योले के रंग के समान रंग वाले हैं वे सोमदेवता वाले जो सुपेद हैं वे वायु देवता वाले जो विशेष चिन्ह से कुछ न जाने मये वे जो कभी नाश नहीं होती उस उत्पत्ति रूप क्रिया के लिये जो ऐसे हैं कि जिनका एकसा रूप है वे धारण करने हारे पवन के लिये और जो छोटी २ बछिया हैं व सुय आदि लोकों की पालना करने वाली क्रियाओं के जानने चाहिये ।”

(नोट) आश्चर्य है कि छोटी २ बछिया सूर्य लोक में क्या काम देसकी हैं और सूर्य लोक का उपकार उनसे किस बिधि से लेना चाहिये ? ॥

ऋचा १०

“हे मनुष्यो ! तुमको जो काले रंग के चा खेत आदि के जताने वाले हैं वे भूमि देवता वाले जो धूमले हैं वे अन्तरिक्ष देवता वाले जो दिव्य गुण कर्म स्वभाव युक्त बढ़ते हुए और थोड़े सुपेद हैं वे बिजुली देवतावाले और जो अंगल करानेहारे हैं वे दुख के पार उतारने वाले जानने चाहिये ।”

ऋचा १४

“हे मनुष्यो ! तुम को जो काले गले वाले हैं वे अग्नि देवता वाले जो सब का धारण पोषण करने वाले हैं वे सोम देवता वाले जो नीचे के समीप गिरे हुए हैं वे सविता देवता वाले जो

छोटी २ बछिया हैं वे यात्री देवता वाली जो काले बर्ण के हैं वे पुष्टि करने हारे मेघ देवता वाले जो पूरने योग्य हैं वे मनुष्य देवता वाले जो बहु रूपी अर्थात् जिनके अनेक रूप हैं वे समस्त विद्वान् देवता वाले और जो निरन्तर चलकते हुए हैं वे आकाश पृथिवी देवता वाले जानने चाहिये ।”

ऋचा १५

“हे मनुष्यो ! तुमको ये कहे हुए जो अच्छे प्रकार चलने हारे पशु आदि हैं वे इन्द्र और अग्नि देवता वाले जो खाँचने वा जोतने हारे हैं वे वरुण देवता वाले और जो चित्र बिचित्र चिन्ह युक्त मनुष्य जैसे स्वभाव वाले हिंसक हैं वे प्रजापति देवता वाले हैं यह जानना चाहिये ।”

ऋचा १७

“हे मनुष्यो ! तुमको जो ये वायु और बिजुली देवता वाले वा जिन के उत्तम शींग हैं वे सहेन्द्र देवता वाले वा बहुत रंग युक्त विश्व कर्म देवता वाले जिनमें अच्छे प्रकार आते जाते हैं वे मार्ग निरूपण किये उनमें जाना आना चाहिये ।” ऋचा १९

“हे मनुष्यो ! तुम जो ये शुभासीर देवता वाले अर्थात् खेतीकी सिद्धि करने वाले आने जाने हारे पधन के समान दिव्य गुण युक्त सुपेद रंग वाले वा सूर्यके समान प्रकाशमान सुपेद रंग के पशु कहे हैं उन को अपने कार्यामें अच्छे प्रकार निरन्तर नियुक्त कर ।”

ऋचा २० ।

“हे मनुष्यो ! पक्षियोंको जानने वाला जन वसन्त ऋतुके लिये जिन कपि-जल नामके विशेष पक्षियों ग्रीष्म ऋतुके लिये चिरौटा नामके पक्षियों वर्षा ऋतुके लिये तीतरों शरद ऋतुके लिये वतकीं हेमन्त ऋतुके लिये कक्षर नामके पक्षियों और शिशिर ऋतुके अर्थ बिककर नामके पक्षियोंको अच्छे प्रकार प्राप्त होता है उनको तुम जानो ।”

ऋचा २१

“हे मनुष्यो ! जैसे जलके जीवोंकी पालना करनेको जानने वाला जन न-हा जलाशय समुद्रके लिये जो अपने बालकोंको मार डालते हैं उन शिशु मारों मेघके लिये मेहुकों जलोंके लिये मक्षियों मित्रके समान सुख देते हुए सूर्यके लिये कुलीपन नामके जंगली-पशुओं और वरुणके लिये नाके मगर मूल जन्तुओंको अच्छे प्रकार प्राप्त होता है वैसे तुम भी प्राप्त होओ ।”

ऋचा २२

“हे मनुष्यो ! जैसे पक्षियोंके गुणका विशेष ज्ञान रखने वाला पुरुष चन्द्रमां वा ओषधियोंमें उत्तम सोमके लिये हंसों पवनके लिये बगुलियों इन्द्र और अग्निके लिये सारसों मित्रके लिये जलके ऋतवों वा सुतरमुर्गी और वरुणके लिये चकई चकवींको अच्छे प्रकार प्राप्त होता है वैसे तुम भी प्राप्त होओ ।”

ऋचा २३

“हे मनुष्यो ! जैसे पक्षियोंके गुण जानने वाला जन अग्निके लिये मुर्गी ब-

नरपति अर्थात् विना पुष्प फल देने वाले वृक्षोंके लिये उत्सू पक्षियों अग्नि और सोमके लिये नीलकण्ठ पक्षियों सूर्य चन्द्र-माके लिये मयूरो तथा मित्र और वरुणके लिये कबूतरोंको अच्छे प्रकार प्राप्त होता है वैसे इनकी तुम भी प्राप्त होओ ।”

ऋचा २४

“हे मनुष्यो ! जैसे पक्षियोंका काम जानने वाला जन ऐश्वर्यके लिये बटेरों प्रकाशके लिये कौलीक नामके पक्षियों विद्वानोंकी स्त्रियोंके लिये जो गौश्रींकी मारती हैं उन पखेरियों विद्वानोंकी बहिनियोंके लिये कुलीक नामक पखेरियों और जो अग्निके समान वर्तमान गृह पालन करनेवाला उसके लिये पारुष्ण पक्षियोंको प्राप्त होता है वैसे तुम भी प्राप्त होओ ।”

( नोट ) समझ में नहीं आया कि विद्वानोंकी स्त्रियोंके वास्ते गौश्रींका मारनेवाला कौन सा पक्षी बताया है और है और किसकार्यके अर्थ? और विद्वानोंकी वहनोंके वास्ते कौन सा पक्षी नियत किया गया है और किस कामके वास्ते ? ॥

ऋचा २५

“हे मनुष्यो ! जैसे कालका जानने वाला दिवसके लिये कौमल शब्द करनेवाले कबूतरों रात्रिके लिये सी-चाप नामक पक्षियों दिन रात्रिके सन्धिमें अर्थात् प्रातः सायंकालके लिये जतू नामक पक्षियों महीनोंके लिये

काले कीशों और वर्षके लिये बड़े २  
दुन्दर २ पंखों वाले पक्षियोंको अच्छे  
प्रकार प्राप्त होता है वैसे तुम भी  
इनकी प्राप्त होओ ।,

- ऋचा २६

“हे मनुष्यो ! जैसे भूमि के जंतुओंके  
गुण जानने वाला पुरुष भूमि के लिये  
भूपों अन्तरिक्ष के लिये पंक्ति रूपके  
चमने वाले विशेष पक्षियों प्रकाश के  
लिये कृश नाम के पक्षियों पूर्वआदि  
दिशाओं के लिये नेटलों और अवा-  
न्तर अर्थात् कोश दिशाओंके लिये भूरे  
भूरे विशेष नेटलों को अच्छे प्रकार  
प्राप्त होता है वैसे तुम भी प्राप्त होओ ।

ऋचा २७

“हे मनुष्यो ! जैसे पशुओं के गुणोंका  
जानने वाला जन अग्नि आदि वस्तुओं  
के लिये द्राम्य जातिके हरिणों प्राण  
आदि ऋषों के लिये रीस नानी जंतु-  
ओं धारण सहीनों के लिये न्यहकु ना  
नत पशुओं समस्त दिव्य पदार्थों वा  
दिग्गमोंके लिये सप्त जानि के सृज  
विशेषों और निहू करने के योग्य  
हैं उनके लिये कुलुङ्ग नाम के पशु  
विशेषों को अच्छे प्रकार प्राप्त होता  
है वैसे तुम भी प्राप्त होओ ।,

( नोट ) क्या दारुह सहीनोंको भी  
अग्नि वायु आदि के जगान देवता  
नामा हैं ? और जगान सहीने के वा-  
चन न्यहकु नाम का पशु किन कारण  
से नियत दिया है ? उस पशु को वा-  
दत सहीने वाले देवता के नाम पर

अर्पण कर देना चाहिये और यदि क-  
रना चाहिये तो किस प्रकार ? ॥

ऋचा ३१

“हे मनुष्यो ! तुमको प्रजापति देवता  
वाला किंनर निन्दित मनुष्य और जो  
छोटा कीड़ा विशेष सिंह और बिला-  
र हैं वह धारणा कर ने वाले के लिये  
उजली चीरह दिशाओंके हेतु धुङ्गा  
नामकी पक्षिणी अग्नि देवता वाली  
जो चिरीटा लाल सांप और तालाव  
में रहने वाला है वे सब त्वष्टा देवता  
वाले तथा वाणी के लिये सारस ज्ञान  
ना चाहिये ।,

ऋचा ३२

“हे मनुष्यो ! यदि तुमने सोन के लिये  
जो कुलुङ्ग नामक पशु वा बनेला बक-  
रा न्योला और शसधर्य वाला विशेष  
पशु हैं वे पुष्टि करने वालेके सम्बन्धी  
वा विशेष सिंघार के हेतु सामान्य  
सिंघार वा ऐश्वर्य युक्त पुरुष के अर्थ  
गोरा हिरण वा जो विशेष मृग किसी  
और जातिका हरिण और ककट नाम  
का मृग है वे अनुमति के लिये तथा  
सुने पीछे बुनाने वाली के लिये चकई  
चकया पक्षी अच्छे प्रकार युक्ति किये  
जायें तो बहुत काम करने को समर्थ  
हो सकें ।,

( नोट ) सोनको ऋचेद में एक प्रकार  
की वनरपति वर्णन किया है जिस  
की सिल बड़े से पीसकर और पानी  
और दूध और मिठाई मिलाकर भेद

के वास्ते पीते थे जिसको स्वामी जीने औषधि लिखा है और हमने अपने पिछले लेखों में भंग सिद्ध किया है उस सोमके साथ कुलंग नामका पशु वा जंगली बकरा किस प्रकार युक्त किया जा सकता है और उससे क्या कार्य सिद्ध होता है हमारी समझमें नहीं आया ?।

ऋचा ३३

“हे मनुष्यो ! तुमको जिसका सूर्य देवता है वह अगुलिया तथा जो पपीहा पक्षी सृजय नामवाला और श्यांभ पक्षी हैं वे प्राण देवता वाले शुग्नी पुत्र के समान बोलने द्वारा शुग्ना नदी के छिये सेही भूमि देवता वाली जो केशरी सिंह भेड़िया और सांप हैं वे औषध के लिये तथा शुद्धि करने वाली शुआ पक्षि और जिसकी मनुष्य की बोली के समान बोली है वह पक्षी समुद्र के लिये जानना चाहिये ।”

ऋचा ३६

“हे मनुष्यो ! तुमको जो हरिणी है वह दिन के अर्ध जो मेंढूका सूषटी और तीतरि पक्षी हैं वे सर्पों के अर्ध जो कोई अनचर विशेष पशु वह अश्व देवता वाला जो काले रंगका हरिण आदि है वह रात्रि के लिये जो रीछ जतू नाम वाला और डुपिली का पक्षी है वे और मनुष्यों के अर्ध और अर्गोंका संश्लेष करने वाली पक्षिणी विष्णु देवता वाली जानना चाहिये ।”

ऋचा ३७

“हे मनुष्यो ! तुमको जो कीकिला पक्षी

है वह पखवाड़ोंके अर्ध जो ऋश्यजाति का सुग मयूर और अंच्छे पंखों वाला विशेष पक्षी है वे गाने वालों के और जलोंके अर्ध जो जलचर गिंगचा है वह महीनों के अर्ध जो कछुआ विशेष सुग-कुंडुआची नामकी बनमें रहने वाली और गोलतिका नाम वाली विशेष पशु जाति है वह किरण, आदि पदार्थों के अर्ध और जो काले गुण वाला विशेष पशु है वह सृत्यु के लिये जानना चाहिये ।

( नोट ) अफसोस है कि परमेश्वर ने जिसकी वेदका बनाने वाला कहा जाता है सृत्यु के लिये जो पशु है उसका कुछ भी पता न दिया केवल इतना ही कह कर छोड़ दिया कि काले गुण वाला विशेष पशु । स्वामी दयानन्द जी के कथनानुसार वेद तो मनुष्योंको उस समय दिये गये जब वह कुछ नहीं जानते थे और जो विद्यावेद में नहीं है उसको कोई मनुष्य जान नहीं सकता है । यदि ऐसा है तो वेद के बनाने वाले परमेश्वर को यह न सूझी कि जगत के मनुष्य सृत्यु के पशु को किस तरह पहचानेंगे ? और वह परमेश्वर वेद में यह भी लिखना भूल गया कि उस पशु का सृत्यु से क्या सम्बंध है सृत्यु के लिये उस पशु से क्या और किस प्रकार काम लेना चाहिये ?।

ऋचा ३८

“हे मनुष्यो ! तुमको जो वपां की बुलाती है वह मेंढूकी यमना आदि अ-



तुओं के अर्थ मूवा चिदाने योग्य कश नाम वाला पशु और मान्थाल नामी विशेष जन्तु हैं वे पालना करने वालों के अर्थ बल के लिये बड़ा सांप अग्नि आदि बसुओं के अर्थ कपिलज नामक जो कबूतर उल्लू और खरहा हैं वे निर्मति के लिये और बरुण के लिये बनेला मेड़ा जानना चाहिये ।,

(नोट) यह बात हमको वेदों से ही मालूम हुई कि वर्षा को मेंडक ही बुलाता है, यदि मेंडक न बुलावै तो शायद वर्षा न आवै। यदि ऐसा है तो मेंडक को अवश्य पूजना चाहिये क्यों कि वर्षा के विदूत जगत के सर्व मनुष्यों का नाश हो जावै। वर्षा ही मनुष्य की पालना करती है और वर्षा आती है मेंडकों के बुलाने से तबतो मेंडक ही सारे जगत के प्रतिपालक हुये। भाईयो! जितना २ आप विचार करिये आप को यह ही सिद्ध होगा कि यह गंवारों के गीत हैं? ग्रामीण बुद्धि हीन अनाड़ी लोगों का जैसा विचार पर जैसे वेतुके और बे मतलब गीत उन्हेंने जोड़ लिये। बेचारे भेड़ बकराी चराने वाले गंवार इससे अच्छे और क्या गीत जोड़ सकते थे? ॥

ऋषभ-३९

“हे मनुष्यों! तुमको जो चित्र विचित्र रंगवाला पशु विशेष वह समय के अवयवों के अर्थ जो ऊंट तेजस्वि विशेष पशु और कंठ में लिङ्गके धन ऐसा बड़ा बकरा है वे; सब बुद्धि के लिये

जो नीलगाय वह धन के लिये जो भृगु विशेष है वह रुद्र देवता वाला जो कृषि नामका पक्षी मुर्गा और कौआ हैं वे घोड़ों के अर्थ और जो कौकिला है वह कामके लिये अच्छे प्रकार जानने चाहिये ।,

(नोट) अफसोस है कि न तो वेद बनाने वाले परमेश्वरने ही वेदमें लिखा और न स्वामी दयानन्दजीने अपनेअर्थों में जाहिर किया कि बड़ा बकरा जिस के कंठ में धन है बुद्धि के वास्ते किस प्रकार कार्यकारी हो सकता है? शायद आर्य भाइयों के कान में स्वामी जी इसकी तरकीब बता गये हों और आर्य भाइयोंने ऐसी कोई तरकीब की भी हो। यह ही कारण मालूम होता है कि वह ऐसे बड़े बुद्धिमान् होगये हैं कि वेदों के गंवार गीतों को ईश्वरका वाक्य कहते हैं क्योंकी बुद्धिमान् आर्य भाइयो! स्वामी दयानन्दजीने तो वेदों की प्रकाश करके उनका भाष्य बनकर जगत्का उपकार किया है आप कृपा कर इतना ही बतला दीजिये कि मुर्गे और कब्बे घोड़ों के अर्थ किस प्रकार हैं? ॥

ऋषा ४०

“हे मनुष्यो! तुम को जो ऊँचे और पैंने सींगों वाला गेंडा है वह सब विद्वानोंका जो कालेरंग वाला कुत्ता बड़े कानों वाला गदहा और व्याघ्र हैं सब वे सब राक्षस दुष्ट हिंसक हबवियों के अर्थ जो सुभर है वह शत्रुओं की

जिदरने वाले राजाके लिये जो सिंह है वह मरुत देवता वाला जो गिर गिटान पिप्पका नाम की पक्षिणी और पक्षिमात्र है वे सब जो शरदियों में कुशल उत्तम है उसके लिये और जो पृषज्जाति के हरिण हैं वे सब विद्वानोंके अर्घ्य जानना चाहिये ।”

( नोट ) प्रिय पाठको अब आप समझ गये होंगे कि इस अध्याय में कैसे गीत हैं ? इसही प्रकारका वर्णन सारे अध्याय में है परन्तु भेड़ बकरी चराने वाले गंवारों की जैसी बुद्धि होती है सा ही उन विचारों ने गीतोंमें अ-

पुनः लपट्टु वर्णन किया है ॥

प्रय और आर्यमत लीला ।

( १५ )

वेदोंमें मांसका भी वर्णन मिलता है स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीके अर्घ्यके अनुसार इन कुछ वेद मंत्र लिखते हैं और अपने उन आर्या भाइयोंसे जो मांसका निषेध करते हैं प्रार्थना करते हैं कि वह कृपा कर इन मंत्रोंको पढ़ें और विचार करें कि—वेदोंमें मांसका वर्णन किस कारण आया है ? और यदि भले प्रकार विचारके पश्चात् भी उनकी यह ही सम्मति हो कि वेद ईश्वर वाक्य हैं और अवश्यमानने योग्य हैं तो परोपकार बुद्धिसे वह इन मंत्रों का आशय प्रकाशित कर दें ॥

ऋग्वेद प्रथम मंडल सूक्त १६२ अ० १३

“जो मांसाहारी जिसमें मांस पकाते हैं उस पाक सिद्ध करने वाली बटलोई का निरन्तर देखना करते उसमें वैमनस्य कर जो उसके अच्छे प्रकार सेचनके आधार वा पात्र वा गरमपन उत्तम पदार्थ बटलोइयोंके मुख ढांपनेकी टकनियां अन्न आदिके पकानेके आधार बटलोई कहाही आदि वर्तनोंके लक्ष्य हैं उनको अच्छे जानते और धोइोंको सुशोभित करते हैं वे प्रत्येक काममें प्रेरित होते हैं ॥”

ऋग्वेद पंचम मंडल सूक्त ३४ अ० २

“हे मनुष्यो जो कामना करता हुआ

बहुत धनसे युक्त जन सौमलतासे उत्पन्न रससे चदरकी अग्निको अच्छे प्रकार पूर्ण करें और मधुर आदि गुणोंसे युक्त अन्न आदिका भोग करके आनन्द करे और जो अत्यन्त नाश करने वाला ( सुगाय ) हरिणको मारनेके लिये हजारों दहन जिससे उस बचको सब प्रकारसे देवे वह सब सुखको प्राप्त होता है ॥”

यजुर्वेद २१वां अध्याय अ० ५८

“हे मनुष्यो जैसे यह पचानेके प्रकारों की पचाता अर्थात् सिद्ध करता और यज्ञ आदि कर्ममें प्रसिद्ध पाकोंकी पचाता हुआ यज्ञ करने द्वारा सुखोंके देने वाले आगकी स्वीकार वा जैसे प्राण और अपान के लिये छेरी ( बकरी का वस्त्र ) विशेष ज्ञान युक्त वादीके लिये भेड़ और परम ऐश्वर्यके लिये बैल को बांधते हुए वा प्राण अपान विशेष

ज्ञान युक्त वाणी और भली भांति र-  
क्षा करने हारे राजाके लिये उत्तम रस  
युक्त पदार्थों का सार निकालते हैं, वैसे  
तुम आज करो-”

यजुर्वेद २१ वा अध्याय ऋ० ६०

“हे मनुष्यो जैसे आज भली भांति  
समीप स्थिर होने वाले और दिव्य गुण  
वाला पुरुष बट वृद्ध आदिके समान  
जिम्हें प्राण और श्वापानके लिये दुःख  
विनाश करने वाले छेरी आदि पशुसे  
घातोंके लिये मेढ्रासे परम ऐश्वर्यके लिये  
वैलसे भोग करें उन बुद्धि चिकने  
पशुओंके प्रति पचाने योग्य वस्तुओंका  
ग्रहण करें प्रथम उत्तम संस्कार किये  
हुए विशेष अन्नोंसे वृद्धिको प्राप्त हों प्राण  
श्वापान प्रशंसित वाणी भलीभांति रक्षा  
करने हारा परम ऐश्वर्यवान् राजा को  
श्रद्धा खींचनेसे उत्पन्न हो उन औषधि  
रसोंको पीवें वैसे आप होवो-”

यजुर्वेद २५ वा अध्याय ऋ० २९

“जो यज्ञ खंभाके छेदने बनाने और  
जो यज्ञस्नग्म को पहुंचाने वाले घोड़ा  
के बांधनेके लिये खंभाके खंडको का-  
टते छांटते और जो घोड़ेके लिये जि-  
ममें पाक किया जाय उस कामको अ-  
च्छे प्रकार धारण करते वा पुष्ट करते  
और जो उत्तम यज्ञ करते हैं उन का  
सब प्रकारसे उद्यम हम लोगोंको व्याप्त  
और प्राप्त होये-”

यजुर्वेद २५ वा अध्याय ऋ० ३१-३२

“हे विद्वन् ! प्रशस्त बग वाले इन  
यज्ञवान् घोड़ेका जो उदर बन्धन अ-

र्थात् तगी और अगाड़ी पिछाड़ी पर  
आदिमें बांधनेकी रस्सी वा जो शिर  
में होने वाली मुंहमें व्याप्त रस्सी मु-  
हेरा आदि अथवा जो इस घोड़ेके मुख  
में घास दूब आदि विशेष द्रव्य उत्तम-  
तासे धरी हो वे सब पदार्थ तैरे हों  
और यह उक्त समस्त वस्तु ही विद्वान्-  
नोंमें भी ही-”

“हे मनुष्यो ! जो मक्खी चलते हुए  
शीघ्र जाने वाले घोड़ेका भोजन करती  
अर्थात् कुछ मूल रुधिर आदि खाती  
अथवा जो स्वर बज्जके समान वत्तमान  
हैं वा यज्ञ करने हारेके हाथोंमें जो वस्तु  
प्राप्त और जो नखोंमें प्राप्त है वे सार  
पदार्थ तुम्हारे हों तथा यह समस्तकी  
वहार विद्वानोंमें भी होवें ।”

यजुर्वेद २५ वा अध्याय ऋ० ३५

“जो घोड़ेके मांसके मागनेकी उपा-  
सना करते और जो घोड़ा को पाया  
हुआ मारने योग्य कहते हैं उनको नि-  
रन्तर हरी दूर पहुंचाओ-जो वेगवान्  
घोड़ोंको पकड़ा सिखाके सब ओरसे दे-  
खते हैं और उनका अच्छा सुगन्ध और  
खव और से उद्यम हम लोगोंको प्राप्त  
हो उनके अच्छे काम हम को प्राप्त हैं  
इस प्रकार दूर पहुंचाओ ।”

यजुर्वेद २५ वा अध्याय ऋ० ३६

“जो गरमियोंमें उत्तम हांपने और  
सिचाने हारे पात्र वा जो मांस जिस  
में पकाया जाय उस बटलोई का नि-  
कृष्ट देखना वा पात्रोंके लक्षणों का नि-  
कृष्ट देखना वा पात्रोंके लक्षणों का नि-  
कृष्ट देखना तथा बढ़ाने वालेके घो-

हेको सब ओरसे सुशोभित करते हैं वे सब स्वीकार करने योग्य हैं ।”

यजुर्वेद २५ वां अध्याय ऋ० ३७

“ हेमनुष्यो ! जैसे विद्वान् जन जिस चाहे हुये प्राप्त धारों ओरसे जिसमें उद्यम किया गया ऐसे क्रियासे सिद्ध हुए वेगवान् घोड़ेको प्रति प्रतीतिसे प्रह्ला करते उसको तुम सब ओरसे जानो उसको धुआँमें गन्ध जिसका वह अग्निमत शब्द करे वा उसको जिससे किसी बस्तुको सूंघते हैं वह घनकती बटलोई मत हिसवावे ।”

यजुर्वेद २० वां अध्याय ऋ० ४६

“ हे मन्त्रार्थ जानने वाले विद्वान् पुरुष ! जैसे यज्ञ करने हारा इस समय नाना प्रकार के पाकोंकी पकाता और यज्ञमें होमनेके पदार्थकी पकाता हुआ तेजस्वी होता को आज स्वीकार करे जैसे सबके जीवन को पढ़ाने हारे उत्तम ऐश्वर्यके लिये छेद न करने वाले बकरी आदि पशुको बांधते हुए स्वीकार कीजिये—”

यजुर्वेद २५ वां अध्याय ऋ० ४२

“ हे मनुष्यो ! जैसे अमैला बसन्ति आदि ऋतु शोभायमान घोड़ेका विशेष करके रूपादिका भेद करने वाला होता है वा जो दो नियम करने वाले होते हैं जैसे जिन तुम्हारे अंगों वा पिण्डोंके ऋतु सम्बन्धी पदार्थों को मैं करता हूँ उन २ को आगमें होमता हूँ— ( नोट ) अंगों, वा पिण्डोंके ऋतु सम्बन्धी पदार्थ क्या वेही पशु पत्नी

आदि हैं जिनका वर्णान यजुर्वेद अध्याय २४ वें से किया है ?

आर्यमत लीला ।

[ घ—भाग ]

आर्योंका मुक्ति

सिद्धान्त ।

( १६ )

मेह बकरी चराने वाले गंवारोंके जो गीत वेदोंसे उद्धृत कर हम स्वामी दयानन्दजी के अर्थों के अनुसार जैनगजट में [ पिछले लेखों में ] लिखते रहे हैं उस को पढ़ते पढ़ते हमारे भाई उकतांगे होंगे—हमने बहुत सा भाग वेदोंका जैनगजट में छाप दिया है शेष जो छपने से रह गया है उस में भी प्रायः इसही प्रकार के गंवारू गीत हैं इस कारण यदि आगामी भी हम वेदों के वाक्य छापते रहेंगे तो हमारे पाठकों को अरुचि ही जावैगी—

अतः अब हम वेद वाक्योंका लिखना छोड़कर आर्यमतके सिद्धान्तों और स्वामी दयानन्द जी की कर्तव्य की दिखाना चाहते हैं—

हमारे पाठक जानते हैं कि पृथ्वी पर अनेक देश हैं परन्तु हिन्दुस्तानके अतिरिक्त अन्य किमी देश वासियों को जीवात्मा के गुण स्वभाव और कर्म का ज्ञान नहीं है—आजकल अंगरेज लोग बहुत बुद्धिमान कहलाते हैं और पदार्थ विद्या में बहुत कुछ ज्ञान प्राप्त कर उन्होंने अनेक ऐसी कलें व-

नाई है जिन को देखकर हिंदुस्तानी  
 आश्चर्य मानते हैं परंतु उनका सब  
 ज्ञान जड़ अर्थात् अचेतन-पद्वगल प-  
 दार्थ के विषयमें है जीवात्मा के वि-  
 षय को वह कुछ भी नहीं जानते हैं  
 और वह यह मानते भी हैं कि जी-  
 वात्मा के विषय में जो कुछ ज्ञान प्राप्त  
 हो सकता है वह हिंदुस्तानसे ही हो  
 सकता है—यह ही कारण है कि वह  
 हिंदुस्तान के शास्त्रों की बहुत खोज  
 करते हैं और हिंदुस्तान का जो कोई  
 धार्मिक विद्वान् उनके देशमें जाता है  
 उसका वह आदर सत्कार करते हैं और  
 उसके व्याख्यान को ध्यानसे सुनते हैं।

जीवात्मा के विषय को जानने वाले  
 हिन्दुस्तानियों का यह सिद्धांत सर्व  
 सामान्य है कि जीव नित्य है, अनादि  
 है, अनन्त है, जड़ अर्थात् अचेतन प-  
 दार्थ से भिन्न है, कर्मबन्ध बंध से फंसा  
 है इसी से दुःख भोगता है परंतु कर्मों  
 को दूर कर बंधन से मुक्त हो सकता है  
 जिस को मुक्ति कहते हैं और मुक्ति  
 दशा को प्राप्त होकर सदा परमानन्द  
 में मग्न रहता है। यह गूढ़ बात हि-  
 न्दुस्तान के ही शास्त्रों में मिलती है  
 कि जीव का पुरुषार्थ सुख की प्राप्ति  
 और दुःख का विषोग करना ही है।  
 दुःख प्राप्त होता है इच्छा से और सुख  
 नाम है इच्छा के न होने का इस का-  
 रण परम आनन्द जिस को मुक्ति कह-  
 ते हैं वह इच्छाके सम्पूर्ण अभाव होने  
 से ही होती है। इस ही हेतु इच्छा  
 वा राग द्वेष के दूर करनेके साधनोंका

नाम धर्म है। इसही साधन के गृहस्थ  
 और मन्वाप्त आदिक अनेक दर्जे मठ-  
 धियों ने बांधे हैं और इस ही के सा-  
 धनों के बंधन में अनेक शास्त्र रचे हैं।  
 इन ही शास्त्रोंके कारण हिन्दुस्तानका  
 गौरव है और सत्य धर्म की प्रवृत्ति है।

यद्यपि इस कलिकाल में इन धर्मपर  
 चलने वाले धिरले ही रह गये हैं वि-  
 शेष कर वात्स्य आहम्बर के ही धर्मा-  
 त्मा दिखाई देते हैं परन्तु अपि प्र-  
 णीत शास्त्रोंका विद्यमान रहना और  
 मनुष्यों की उन पर श्रद्धा होना भी  
 शनीमत था और इतनेही से धर्म की  
 बहुत कुछ स्थिति थी। परन्तु इस क-  
 लिकाल को इतना भी संजूर नहीं है  
 और कुछ न हुआ तो इस काल के प्र-  
 भाव से स्वामी दयानन्द सरस्वती जी  
 महाराज पैदा होगये जिन्होंने ने धर्म  
 को सर्वथा निर्मूल कर देना ही अपना  
 कर्तव्य समझा और धर्मको एक बच्चे  
 का खेल बनाकर हजारों भोले भाईयों  
 की मति (बुद्धि) पर अज्ञान का पर्दा  
 डाल दिया और उस हिन्दुस्तान में  
 जो जीवात्मा और धर्म के ज्ञान में ज-  
 गत् प्रसिद्ध है ऐसा विपत्ता बीज बो-  
 कर बलदिये कि जिनसे सत्य धर्म बि-  
 स्फुल ही नष्ट सृष्ट हो जाये वह अपने  
 धैर्यों को यह विलक्षण सिद्धान्त सिखा  
 गये हैं कि जीवात्मा कभी कर्मों से  
 रहित हो ही नहीं सकता है बरन  
 इच्छा द्वेष आदिक उपाधि इस के  
 सदा घनी ही रहती हैं।

प्यारे आर्य्य भाइयो ! यदि आप धर्म के सिद्धान्त और उन के लक्षणों पर ध्यान देंगे तो आप को मालूम होजायेगा कि स्वामी जी का यह नवीन सिद्धान्त धर्म की गड़ पूरी तौर पर उखाड़कर फेंक देने वाला है परन्तु क्या किया जाय आप तो धर्मकी तरफ ध्यान ही नहीं देते हैं ? आप ने अपना सारा पुत्रपार्थ संसार की ही वृद्धि में लगा रक्खा है। प्यारे आर्य्य भाइयो ! संसार में अनेक प्रकार के अनन्त जीव हैं परन्तु धर्म को मसकने और धर्म माधन करने की शक्ति एक मात्र मनुष्य को ही है नहीं मालूम आपका और हमारा कौन पुण्य उदय है जो यह मनुष्य जन्म प्राप्तहो गया है और नहीं मालूम कितने काल मनुष्य शरीर के अतिरिक्त अन्य कौड़ी सकौड़ी कुत्ता बिल्ली आदिक जीवों ने शरीर धारण करते हुये रुलते फिरते रहे हैं ? हमारा यह ही अहो भाग्य नहीं है है कि हमने मनुष्य जन्म पाया वरदा इससे भी अधिक हमारा यह अहो भाग्य है कि हम ने हिन्दुस्तान में जन्म लिया जहां ऋषि प्रणीत अनेक सत् शास्त्र जीवात्मा का ज्ञान प्राप्त कराने वाले हमको प्राप्त हो सकते हैं इस कारण हमको यह समय बहुत शनी-मत समझना चाहिये और अपने कल्याण में अवश्य ध्यान देना चाहिये और सत्य सिद्धान्तोंकी खोज करनी चाहिये। ज्योदा मुशकिल यह है कि आप लोग स्वामी दयानन्द जी से विरुद्ध

कुरु सुनना नहीं चाहते हैं क्योंकि आप के हृदय में यह बूढ़ प्रतीति है कि स्वामी जी ने हिन्दुस्तान का बहुत उपकार किया है और जो कुल धर्म का आन्दोलन हो रहा है वह उन ही की कृपा का फल है। प्यारे भाइयो ! यह आप का खयाल एक प्रकार बिल्कुल सच्चा है और इस भी ऐसा ही मानते हैं परन्तु जरा ध्यान देकर बिचारिये कि संसार में जो हजारों मत फैल रहे हैं वा जो लाखों मत फैलते रहे हैं उन मतों के चलाने वाले क्या परोपकारी नहीं थे ? और क्या उस समय उनसे संसार का उपकार नहीं हुवा है ? परंतु बहुतसे धर्म के चलाने वाले परोपकारियों का परोपकार उस समय के अनुकूल होने से थोड़े ही दिनों तक रहा है पश्चात् वहही उनके सिद्धांत विषये समान हानिकारक हो गये हैं-दृष्टान्त रूप बिचारिये कि आपके ही कथनानुसार उस समय में जब कि यवन लोग हिंदुओं की कन्याओंको जबरदस्ती निकाह में लेने (विवाहने) लगेतोकाशीनाथजी इस आशय का श्लोक चढ़के कि दश वर्ष की कन्या का विवाह कर देना चाहिये हिन्दुओं का कितना बड़ा भारी उपकार किया परन्तु वास्तव में वह उपकार नहीं था अपकार था और पूरंदुश्मनीकी थी क्योंकि काशीनाथ जी ने सत्य रीति और सत्य शिक्षा से

काम नहीं लिया वरन धोके से काम लिया और उस समय के मनुष्यों को यहकाया कि दश वर्ष की कन्या का विवाह कर देना चाहिये इसके उपरांत विवाह न करने से पाप होता है—यद्यपि उस समय के लोगों को उनका यह कृत्य उपकार नजर आया परंतु उसका यह जहर खिला ( फैला ) कि इस ही के कारण सारा हिंदुस्तान निर्धन और अशक्ति शून्य हो गया और इसही के प्रचारके कारण बाल विवाह के रोकनेमें जो कठिनाई प्राप्त हो रही है वह आप का मन ही जानता है ।

प्यारे आर्यभाइयो ! जितने मत मतान्तरोंका स्वामी जीने खण्डन किया है और आप खण्डन कर रहे हैं उनके चलाने वाले उसही प्रकार परोपकारी थे जिस प्रकार स्वामी दयानन्द जी और उस समयके लोगोंने उन को ऐसा ही परोपकारी मानाथा जैसा कि स्वामी दयानन्द जी माने जाते हैं परन्तु जिन परोपकारियों ने सत्य से काम लिया यद्यपि उन के परोपकार का प्रचार कन हुआ परंतु यह मर्दा के वास्ते परोपकारी रहेंगे और जिन्होंने कार्हीनाथ की तरफ बनावट से काम लिया और समय की ज़रूरत के अनुसार मनघड़ंत सिद्धान्त स्थापित करके काम निकाला उन्होंने यद्यपि उन समय के वास्ते उपकार किया परंतु वे सदा के वास्ते अधर्म रूपी विष फैला गये हैं ।

मेरे प्यारे भाइयो ! यदि आपमें स्वामी दयानन्द जी के वेदों के भाष्य को पढ़ा होगा और यदि नहीं पढ़ा तो जैनगजट में जो वेदों के विषय में लेख रूपे हैं उनसे जान गये होंगे कि वेद कदाचित्त भी ईश्वर कृत नहीं कहे जा सकते हैं वरण वह किसी विद्वान् मनुष्य के बनाये हुये भी नहीं हैं वह केवल भेड़ बकरी घराने वाले भूखे गंवारों के गीत हैं । उनमें कोई विद्या की बात नहीं है परन्तु सत्यार्थ प्रकाश में स्वामी जीने वेदों को ईश्वरकृत सम्झाया है और दुनियां भरकी विद्या का भण्डार उनको बताया है । इसका कारण क्या ? स्वामी दयानन्द जी जिन्होंने स्वयम् वेदों का अर्थ किया है क्या इस बात को जानते नहीं थे कि वे कोई ज्ञान की पुस्तक नहीं है ? वह सब कुछ जानते थे परन्तु सीधे सच्चे रास्ते पर चलना उनका उद्देश नहीं था वह अपना परम धर्म इस ही में समझते थे कि जिस विधि हो अपना मतलब निकाला जावे । वह जानते थे कि हिन्दुस्तान के प्रायः सब ही मनुष्य वेदों पर श्रद्धा रखते हैं इस कारण उनको भय था कि वेदों के निषेध करने में कोई भी उनकी म सुनैगा इस कारण उन्होंने वेदों की प्रशंसा की । परंतु सच पूछो तो इस काम में उन्होंने आर्य्य समाज के साथ दुश्मनी की क्यों कि आज कल हिन्दी भाषा और संस्कृत विद्या का

प्रचार अधिक होता जाता है लोग पहले की तरह ब्राह्मणों वा उपदेशकों के वाक्यों पर निर्भर नहीं है वरन् स्वयम् शास्त्रों का स्वाध्याय करते हैं इस कारण जब आर्य लोगो में वेदों को पढ़ने का प्रचार होगा तब ही उनको आर्यमत झूठा प्रतीत हो जावेगा।

प्यारे आर्य भाइयो ! आपको संदेह होगा और आप प्रश्न करेंगे कि स्वामी जी को आर्य मत स्थापन करने और झूठ सच बातें बनाकर हिन्दुस्तान के लोगो को अपने ऊँचे तले लाने की क्या आवश्यकता थी ? इसका उत्तर यदि आप विचार करेंगे तो आपको स्वयम् ही मिल जावेगा कि स्वामी जी एक प्रकार से परोपकारी थे-उनके समय में बहुत हिंदू लोग ईसाई होने लगे और अंगरेजी लिखे पढ़ों को हिन्दू धर्म से घृणा होने लगी थी। स्वामी जी को इसका बड़ा दुःख था उन्होंने जित्त जित्त प्रकार अंगरेजी पढ़ने वाले हिन्दुओं को ईसाई होने से बचाया और जो २ बातें उन-लोगों को प्रिय थीं वेह सब प्राचीन हिंदू ग्रन्थों में सिद्ध करके दिखाई--और वेद जो सबसे प्राचीन प्रसिद्ध थे-उनको नवीन सिद्धान्तों का आश्रय बना लिया। अंगरेजी पढ़े लिखे हिंदू भाई जिन्होंने अंगरेजी फ़िलासफी में अचेतनपदार्थ का ही बखान पढ़ा था उनकी समझ में जीवात्मा का कर्म रहित होकर मुक्ति में नित्य के लिए रहने का सिद्धान्त कब आने

लगाया ? इन कारण स्वामी जी को उस समयके अंगरेजी पढ़े हिन्दुओंकी रुचिके वास्ते जहाँ अन्य अनेक नवीन सिद्धान्त चढ़ने पड़े वहाँ मुक्तिके विषयमें भी धर्मका विलकुल विध्वंस करने वाला यह सिद्धान्त नियत करना पड़ा कि जीवात्मा कभी कर्मसे रहित होही नहीं सकता है और इच्छा द्वेष इससे कभी दूर होही नहीं सकते हैं ॥

प्यारे आर्य भाइयो ! हमारा यह अनुमान ही नहीं है वरन् हम सत्यार्थ-प्रकाशसे स्पष्ट दिखाना चाहते हैं कि स्वामी जी अपने हृदयमें मानते थे कि इच्छाके दूर होनेसे ही सुख होता है। इच्छा द्वेषके पूर्ण अभावसे ही परमानन्द प्राप्त होता है। परमानन्द ही का नाम मुक्ति होता है और मुक्ति प्राप्त होकर फिर जीव कर्मोंके बंधनमें नहीं पड़ता है-परन्तु ऐसा मानते हुए भी स्वामीजीने इन सब सिद्धान्तोंके विरुद्ध कहना पसन्द किया। देखिये-

(१) सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २५० पर स्वामीजी लिखते हैं--

“सब जीव स्वभावसे सुख प्राप्तिकी इच्छा और दुःखका बियोग होना चाहते हैं-।”

(२) सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ १८८ पर स्वामीजी लिखते हैं--

“जब उपासना करना चाहे तब एकान्त शुद्ध देशमें जाकर आसन लगा प्राणायाम कर वाच्य विषयोंसे इन्द्र-



यांकी रोक.....अपने आत्मा और परमात्माका विवेचन करके परमात्मा में भग्न होकर संयमी-होवे ,

“वैसे परमेश्वरके-समीप प्राप्त होनेसे सबदोष दुःख छूटकर परमेश्वरके गुण कर्म स्वभावके सदृश जीवात्माके गुण स्वभाव पवित्र होजाते हैं”

(३) सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २५० पर स्वामीजी लिखते हैं-

“मुक्तिमें जीवात्मा निर्मल होनेसे पूर्णज्ञानी होकर उसको सब सन्निहित पदार्थोंका भान यथावत् होता है”

(४) सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २३६ पर स्वामीजी प्रश्नोत्तररूपमें लिखते हैं:-

“( प्रश्न ) मुक्ति किसको कहते है ?

( उत्तर ) “मुञ्चन्ति पृथग्भवन्ति जना-यस्यां सा मुक्तिः” जिसमें छूटजाना हो उसका नाम मुक्ति है ( प्रश्न ) किससे छूटजाना ? ( उत्तर ) जिससे छूटनेकी इच्छा सब जीव करते हैं ? ( प्रश्न ) किससे छूटनेकी इच्छा करते हैं ( उत्तर ) जिससे छूटना चाहते हैं ( प्रश्न ) किस से छूटना चाहते हैं ? ( उत्तर ) दुःखसे ( प्रश्न ) छूटकर किसको प्राप्त हों और कहाँ रहते हैं ? ( उत्तर ) सुखको प्राप्त होते हैं और ब्रह्ममें रहते हैं”

(५) सत्यार्थप्रकाशके-पृष्ठ २३७ पर स्वामीजी लिखते हैं:-

“सोझमें भौतिक शरीर वा इन्द्रियोंके गोलक जीवात्माके साथ नहीं रहते

हते-किन्तु अपने स्वाभाविक शुद्ध गुण रहते हैं”

( ६ ) सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २३८ पर स्वामी जी लिखते हैं:-

“क्योंकि जो शरीर वाले होते हैं वे सांसारिक दुःखसे रहित नहीं हो सकते जैसे इन्द्रसे प्रजापतिने कहा है-कि हे परम पूजित धनयुक्त पुरुष । यह स्थल शरीर मरण धर्म है और जैसे सिंहके मुखमें बकरी होवे वंश शरीर मृत्युके मुखके बीच है सो शरीर इस मरण और शरीर रहित जीवात्माका निवासस्थान इमीलिये यह जीव सुख और दुःखसे सदा यस्त रहता है क्योंकि शरीर सहित जीवके सांसारिक प्रसक्तता की निवृत्ति होती है और जो शरीर रहित मुक्ति जीवात्मा ब्रह्ममें रहता है उसको सांसारिक सुख दुःखका स्पर्श भी नहीं होता किन्तु सदा आनन्दमें रहता है”

स्वामीजीके उपर्युक्त वाक्योंसे स्पष्ट विदित होता है कि स्वामी दयानन्द सरस्वतीजी सत्य सिद्धान्तकी फलककी समझते और जानते थे परन्तु अपने चेलोंको धहकाने और राजी रखने के वास्ते उन्होंने इसही सत्यार्थप्रकाशमें ऐसी अनहोनी बातें कहीं हैं जिनकी पढ़कर यह ही कहना पड़ता है कि वह कुछ भी नहीं जानते थे और बिल्कुल अज्ञान ही थे ।

देखिये इन बातको सिद्ध करनेमें कि मुक्तिसे लौटकर फिर जीव संसारके बंधनमें आता है स्वामीजी नृत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २४०-२४१ पर लिखते हैं:-

“दुःखके अनुभवके बिना सुख कुछ भी नहीं हो सकता जैसे कटु नहीं तो मधुर क्या जो मधुर नहीं तो कटु क्या कहावै? क्योंकि एक स्वादके एक रसके विरुद्ध होनेसे दोनोंकी परीक्षा होती है जैसे कोई मनुष्य मधुर ही खाता पीता जाय उसको वैसा सुख नहीं होता जैसा सब प्रकारके रसोंकी भोगने वालोंको होता है-और जो ईश्वर अन्त वाले कर्मोंका अनन्त फल देवै तो उसका न्याय नष्ट हो जावै जो जितना भार उठासके उतना उस पर धरना बुद्धिमानोंका काम है जैसा एक मनभर उठाने वाले के शिर पर दशमन धरनेसे भार धरने वालेकी निन्दा होती है। वैसे अल्पज्ञ अल्प सामर्थ्य वाले जीव पर अनन्त सुख का भार धरना ईश्वरके लिये ठीक नहीं”

पाठकगण ! क्या उपरोक्त लेखको पढ़कर यह ही कहना नहीं पड़ेगा कि या तो स्वामीदयानन्दजी निरे मूर्ख थे और मुक्ति विषयको कुछ भी समझ नहीं सकते थे, अथवा जान बूझकर उन्होंने उलटी अंधर्मीकी बातें सिखानेकी कोशिश की है-हमारी समझमें तो नादान बालक भी ऐसी उलटी-बातें न करेंगे ऐसी उलटी-पुलटी-बातें तो ब्यावला ही किया करता है जिसके दिनागमें फरक आगया हो—

मालूम पड़ता है कि स्वामीजीको इन्द्रियोंके विषयकी अत्यन्त लोलुपता थी और विषय भोगको ही वह परम सुख मानते थे तबही तो वह मुक्ति सुखके निषेधमें लिखते हैं कि “कि जैसे कोई मनुष्य सीठा मधुर ही खाता पीता जाय उसको वैसा सुख नहीं होता जैसा सब प्रकार के रसों की भोगने वालेकी होता है”-वाह ! स्वामीजी वाह ! ! धन्य है आपको ! वैश्व मुक्तिके स्वरूप को आपके सिवाय और कौन समझ सकता है ? इस प्रकार मुक्तिका स्वरूप न किसीने समझा और न आगेकी कोई समझैगा ! क्योंजी ! मुक्तिको प्राप्त होकर और ईश्वरसदृश गुण, कर्म, स्वभाव धारण कर जीवात्मा को मुक्तिका आनन्द भोगते २ उकता जाना चाहिये और सांभारिक विषय भोगों के वास्ते संसारमें फंफना चाहिये ? वाह स्वामीजी ! क्या कहने हैं आपकी बुद्धिके ! आपका तो अन्वय यह भी सिद्धान्त होगा कि जिन प्रकार एक सीठा ही खाता हुआ मनुष्य उतना सुख प्राप्त नहीं कर सकता है जितना सर्वप्रकारके रसोंकी भोगने वालेकी होता है । इस ही प्रकार एक पुरुषसे सन्तुष्ट विवाहिता स्त्री को इतना सुख प्राप्त नहीं होता है जितना वैशाओंको होता है जो अनेक पुरुषोंसे रमण करती हैं और आपका तो शायद यह ही उपदेश होगा कि जिस प्रकार इन्द्रियोंके नाना भोग भोगनेके वास्ते मुक्त जीवको संसारमें

फिर जन्म लेना चाहिये इस ही प्रकार विवाहिता स्त्रीको भी चाहिये कि वह निज भरतारको छोड़कर वेश्या बनकर अनेक पुरुषोंसे रमण करे—?

क्यों स्वामीजी । ब्रह्म अर्थात् परमेश्वर भी तो एकही स्वरूप है जब जीवात्माको मुक्तिदशा में ब्रह्मके गुण कर्म स्वभाव के सदृश होकर एक स्वरूपमें रहनेसे उतना सुख प्राप्त नहीं हो सकता जितना संसारमें जन्म लेकर इन्द्रियोंके अनेक विषय भोगोंके भोगनेसे होता है । तो अवश्य आपके कथनानुसार ईश्वर तो अवश्य दुखा रहता होगा और संसारी जीवोंकी नाईं अनेक जन्म लेकर संसारकी सर्वप्रकार की अवस्था भोगनेकी इच्छामें तड़फता रहता होगा कि मैंनी जीव क्यों न हो गया जो संसारके सर्वप्रकारके रस चखता?

पहले यह लिखकर भी कि " मुक्ति में जीव ब्रह्म में रहता है और ब्रह्मके सदृश उसके गुण कर्म स्वभाव होजाते हैं, " मुक्ति जीवकी संसारमें लानेकी आवश्यकता को सिद्ध करनेमें स्वामी जी । आपको यह दृष्टान्त देते हुए कुछ भी लज्जा न आई कि एक भीठा भीठा ही खाते हुए की उतना सुख नहीं होता है जितना सर्वरसोंके चखने वालेकी होता है । क्यों स्वामी जी । आपके कथनानुसार तो सत्य ही बोलने वालेको उतना सुख नहीं होता होगा जितना उसको होता होगा जो कभी सत्य बोले

और कभी झूठ P. इन कारण झूठ भी अवश्य बोलना चाहिये—

धर्मात्मा पुरुषवान् जीवोंकी जड़ ही पूर्णसुख भिन्नता होगा जब यह साथ र पाप भी करते रहै । मनुष्य जन्म पाकर धर्मात्मा बनना और इस बातका यत्न करना मूर्खता होगा कि आगामी को भी मैं मनुष्य जन्म ही लेता रहूँ वरथा आपने तो मनुष्य जन्मके सुख से उकताकर इस ही बातकी कोशिश की होगी कि आगामीका मनुष्यजन्म प्राप्त नहीं बरथा कीड़ी मकोशा, कुत्ता-विष्णो आदिक अनेक सर्वप्रकारके जन्मोंके भोग भोगनेको मिलें ॥

स्वामी जी । आप मुक्तिके साधनके वास्ते स्वयम् लिखते हैं कि, " वास्तविक विषयोंसे इन्द्रियोंको रोक अपने कर्मात्मा और परमात्माका विवेचन करके परमात्मामें मग्न हो संयमी होवें, " जिस से स्पष्ट सिद्धित है कि इच्छा और द्वेष से रहित होने से ही मुक्ति होती है जितना जितना इच्छा द्वेष दूर होता जावेगा उतना ही अन्तःकरण निर्मल होता जायगा अन्तःकरणकी ही सफाई को धर्म कहते हैं इस ही के अनेक साधन ऋषियोने दर्शन किये हैं और इच्छा द्वेषके ही सर्वथा छूटजानेका नाम मुक्ति है परन्तु फिर भी आप जीवात्माकी इतनी अधिक विषयोंसक्त बनाना चाहते हैं कि मुक्तिसे भी लौट आनेका सालाच दिलाते हैं और कहते हैं कि एक स्वरूपमें रहनेसे आनन्द नहीं

निलेगा वरणा मुक्तिसे लौटकर और संसार में भ्रमण कर संसारके सर्व विषय भोगोंसे ही आनन्द प्राप्ति ।

प्यारे आर्य्य भाइयो ! क्या उपरोक्त स्वामीजीके सिद्धान्तसे सत्यधर्मका नाश और अधर्मकी प्रवृत्ति नहीं होती है ? अवश्य होती है क्योंकि धर्म वह ही हो सकता है जो जीवको रागद्वेषके क्लम करने वा दूर करनेकी विधि बतावे और अधर्म वह ही है जो रागद्वेषमें फंसावै वासनामार्ग इन ही कारण तो निन्दनीय है कि वह विषयाशक्त बनाता है—इस ही हेतु जो सिद्धान्त रागद्वेष और संसारके विषयभोगकी प्रेरणा करे वह अवश्य निन्दनीय होना चाहिये ॥

स्वामी दयानन्द मरस्वती जी अपने नवीन सिद्धान्तको सिद्ध करनेके वारते यह भी भय दिखाते हैं कि “ जो ईश्वर अन्त वाले कर्मोंका अनन्त फल देवे तो उसका न्याय नष्ट होजाय, जो जितना भार उठासके उतना उस पर धरना बुद्धिमानोंका काम है जैसे एकमन भार उठाने वालेके शिर पर दश मन धरनेसे भार धरने वालेकी निन्दा होती है वैसे अल्पज्ञ अल्प सामर्थ्यवाले जीव पर अनन्त सुखका भार धरना ईश्वरके लिये ठीक नहीं—”

प्यारे पाठको ! इस हेतुसे भी स्वामी जीकी बुद्धिमानी टपकती है क्योंकि प्रथम यह लिखकर कि “परमेश्वरके गुण कर्म स्वभाव के सदृश जीवात्माके गुण कर्म स्वभाव पवित्र हो जाते है और

जो शरीर रहित मुक्ति जीवात्मा ब्रह्म में रहता है उसको सांसारिक सुख दुःख का स्पर्श भी नहीं होता किन्तु सदा आनन्दमें रहता है” फिर यह लिखना कि परमेश्वर फिर जीवात्माको मुक्तिसे लौटाकर संसारमें भुनाता है परमेश्वर को साक्षात् अन्याई बनाना है—जीवात्मा ने तो अपने आप को निर्मल और पवित्र करके मुक्ति में पहुंचाया यहां तक कि उसको स्थान भी ब्रह्ममें ही बास करने का मिला परन्तु स्वामीजीके कथनानुसार ब्रह्मने फिर उसकी निर्मलताको विगाड़ा और संसार के पापोंमें फंसानेके वारते मुक्तिसे बाहर निकाला—

स्वामीजी ! यदि आपको यह सिद्ध करना था कि जीवात्मामें मुक्ति प्राप्त करने की शक्ति ही नहीं है—आप की अद्भुत समझके अनुसार यदि उसका निर्मल होना उस पर अधिक बोझ लादना है तो आपने यह क्यों लिखा कि “जीवात्माके गुण कर्म स्वभाव ईश्वरके गुण कर्म स्वभावके अनुसार पवित्र हो जाते हैं और वह सदा आनन्दमें रहता है”—आपको तो यह ही लिखना था कि जीवात्मा कभी इन्द्रियोंके विषय भोगसे विरक्त हो ही नहीं सकता है वरण सदा संसार के ही जड़े उड़ाता रहता है—परन्तु स्वामी जी क्या करें श्रद्धियों ने तो सर्व ग्रन्थों में यह ही लिखदिया कि जीवात्मा रागद्वेषसे रहित होकर स्वच्छ और निर्मल हो-

जाता है और इस मुक्त दशा में वह परम आनन्द भोगता है जो कदाचित् भी संसारमें प्राप्त नहीं हो सकता है इस कारण उनको ऋषियोंके वाक्य लिखने ही पड़े परन्तु जिस जिस प्रकार उन को रद्द करने और संसार बढ़ानेका उपदेश देनेकी भी कोशिश की गई।

## आर्यमत लीला ।

( १७ )

यह बात जगत् प्रसिद्ध है कि एक असत्य बात को संभालने के वास्ते हजार झूठ बोलने पड़ते हैं और फिर भी वह बात नहीं बनती है-यह ही मुश्किल स्वामी दयानन्द को पेश आई है-स्वामी जी ने अपने अंगरेजी पढ़े चेलों के राजी करने के वास्ते यह स्थापन तो कर दिया कि मुक्ति से जीव लौट कर फिर संसार में रूलाता है परन्तु इस अद्भुत सिद्धांत के स्थिर रखने में उनकी अनेक जट पटांग बातें बनानी पड़ी हैं-

स्वामी जी को यह तो लाचार मानना पड़ा कि जीवात्मा स्वच्छ और निर्मल होकर मुक्ति को प्राप्त होकर ब्रह्म में वास करता है परन्तु मुक्ति में भी जीव को इच्छा के वश में फंसाने के वास्ते स्वामी जी ने अनेक बातें बनाई हैं। यथा:-

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २३६

“(प्रश्न) मुक्ति में जीव का लय होता है वा विद्यमान रहता है ? (उत्तर)

विद्यमान रहता है ( प्रश्न ) कहाँ रहता है ? ( उत्तर ) ब्रह्म में ( प्रश्न ) ब्रह्म कहाँ है और वह मुक्तजीव एक ठिकाने रहता है वा स्वच्छाचारी हो कर सर्वत्र विचरता है ? ( उत्तर ) को ब्रह्म सर्वत्र पूर्ण है उसी में मुक्तजीव अव्याहत गति अर्थात् उस को कहीं रुकावट नहीं विज्ञान आनन्द पूर्वक स्वतंत्र विचरता है—”

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २३८

“उस से उन को सब लोक और सब काम प्राप्त होते हैं अर्थात् जो जो संकल्प करते हैं वह वह लोक और वह वह काम प्राप्त होता है और वे मुक्तजीव स्थूल शरीर छोड़ कर संकल्प मय शरीर से आकाशमें परमेश्वरमें विचरते हैं—”

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २४५-

“मुक्ति तो यही है कि जहाँ इच्छा ही वहाँ विचरे”

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २४९

“अर्थात् जिस जिस आनन्द की कामना करता है उस २ आनन्द को प्राप्त होता है यही मुक्ति कहाती है—”

पाठक वृंद ! विचार कीजिये कि जीव को इच्छा में फंसाने के वास्ते स्वामी जी ने मुक्ति को कैसा बालकों का खेल बनाया है ?—स्वामी जी को इतनी भी समझ न हुई कि जहाँ इच्छा है वहाँ आनन्द कहाँ ? जब तक जीव में इच्छा बनी हुई है तब तक वह शुद्ध और निर्मल ही कहाँ हुआ है ?—इच्छा ही के तो दूर करनेके वास्ते संयम सन्यास और भोगाभ्यास

आदि साधन किये जाते हैं—मुक्ति तो बहुत दूर बात है संसार में भी सा-  
सारणं साधु की निन्दा की जाती है  
और वह बहुकृपियां गिना जाता है  
वदि वह इच्छाके वश होता है—संसार  
के सर्व जीव इच्छा ही के तो बंधनमें  
फसे हुबे भटकते फिरते हैं परन्तु स्वा-  
मी दयानन्द जी ने जीवात्माको सदा  
के लिये भटकने के वारते मुक्ति दशा  
में भी उसको इच्छा का गुलाम बना  
दिया । स्वामी जी की दत्तनी भी रुझ  
न हुई कि इच्छा ही का तो नाम  
दुःख है जहां इच्छा है वहीं दुःख है  
और जहां इच्छा नहीं है वहीं सुख है  
परन्तु स्वामी जी को यह बात सूझती  
कैसे ? उन का तो उद्देश्य ही यह था  
कि वैराग्य धर्म का लोप करके संसार  
वृद्धिकी शिक्षा अनुष्यनात्र को दीजावे—  
स्वामी जी महाराज ! हम-आप से  
पूछते हैं कि मुक्ति दशा में जीवात्मा  
ब्रह्म में वास करता है ऐसा जो आप  
ने लिखा है इसका अर्थ क्या है ? क्या  
ब्रह्म कोई सकान वाले क्षेत्र हैं जिसमें  
मुक्ति जीव जा बसता है ? आप तो  
ब्रह्म को निराकार मानते है उस में  
कोई दूसरी वस्तु वास कैसे कर सकती  
है ? यदि आप यह कहें कि जिस प्र-  
कार ब्रह्म निराकार है उस ही प्रकार  
जीव भी निराकार है इन कारण नि-  
राकार वस्तु निराकार में-वास कर  
सकती है । परन्तु स्वामीजी महाराज !  
जरा अपनी कही हुई बात को याद

भी रखना चाहिये आप तो यह भी  
कहते हैं कि जीवात्मा मुक्ति प्राप्त क-  
रने के पश्चात् संकल्प मय शरीर से  
इच्छानुसार विचरता रहता है शरीर  
संकल्प मय हो वा स्थूल हो परन्तु  
शरीर जब ही कहलावेगा जब कि आ-  
कार होगा और जब कि मुक्ति दशा  
में भी जीव का शरीर रहता है तो  
जीव को आप निराकार कह ही नहीं  
सकते हैं । आप ने तो अपना मुंह  
आप बन्द कर लिया । आप को तो  
जीव को स्वाभाविक साकार मानना  
पड़ गया । यदि आप यह कहें कि  
ब्रह्म सर्वव्यापक है कोई स्थान ब्रह्म  
से खाली नहीं है और सर्व जगत् उस  
ही में वास करता है तो यह कहना  
वित्कुल व्यर्थ हुआ कि मुक्ति दशा को  
प्राप्त होकर जीवात्मा ब्रह्म में वास क-  
रता है क्योंकि इस प्रकार तो जीव  
सदा ही ब्रह्म में वास करता है वह  
चाहे मुक्त हो चाहे संसारी चाहे पु-  
न्यवान हो वा पापी वरया कुत्ता चि-  
ल्ली ईंट पत्थर सब ही ब्रह्म में वास  
कर रहा है मुक्त जीवके वास्ते ब्रह्म में  
वान करने की कोई विरोधता न हुई—  
पाठक गयो ! स्वामी जी स्वयम्  
एक स्थान पर यह लिखते हैं कि  
मुक्त होकर जीवात्माके गुण  
कर्म और स्वभाव ब्रह्मके स-  
मान हो जाते हैं और स्वामीजी  
को यह भी लिखना पड़ा है कि

मुक्त जीव ब्रह्म में रहकर सदा आनन्द में रहता है स्वामी जी के इन वाक्योंके साथ साथ आप इस वाक्य पर ध्यान देंगे कि, मुक्ति जीव ब्रह्म में बाध करता है तो इस का अर्थ स्पष्ट आप को यहही प्रतीत होगा कि मुक्त जीव ब्रह्म ही हो जाता है—परन्तु स्वामी जी ने इस बात को रलाने के वास्ते ऐसी ऐसी वेतुकी बातें बिल्लाई हैं कि मुक्त जीव इच्छा के अनुसार संकल्प मय शरीर बनाकर ब्रह्ममें बिचरता रहता है।

स्वामी दयानन्द सरस्वती जी यह तो मानते हैं कि मनुष्य का जीव जन्मान्तर में अन्य पशु पक्षी का शरीर धारण कर लेता है परन्तु हाथी का शरीर बहुत बड़ा है और चोंचटी का बहुत छोटा और बहुतसे ऐसे भी कीड़े हैं जो चोंचटी से भी बहुत छोटे हैं और मनुष्य का संकला शरीर है इस कारण हम स्वामी जी से पूछते हैं कि जीवात्मा स्वाभाविक कितना लम्बा चौड़ा है ? क्या जीव की लम्बाई चौड़ाई परिमाणबद्ध है और छोटी बड़ी नहीं हो सकती ? यदि ऐसा है तो जीव चोंचटी आदिक छोटे जीवों का जन्म धारण करके शरीर से बाहर निकला रहता होगा और हाथी आदिक बड़े जीवों का जन्म धारण करके जीवात्मा शरीर के किसी एक ही अंग में रहता होगा और शेष अंग जीव से रहित ही रहता होगा परन्तु

ऐसी दशा में बड़ कीन से अंग में रहता है और शेष अंग किस प्रकार जीवित रहता है ? इन बातों के उत्तर देने में आप को बहुत कठिनाई प्राप्त होगी । हम कारण आप को निश्चय रूप यह ही मानना पड़ेगा कि जीवात्मा में संकोच विस्तार की शक्ति है उस की परिमाणयुक्त कोई लम्बाई चौड़ाई नहीं है वरण जैसा शरीर उस को मिलता है उस हीके परिमाण जीव लम्बा चौड़ा हो जाता है और बालक अवस्था से वृद्धावस्था तक ज्यों ज्यों शरीर बढ़ता वा घटता रहता है उसही प्रकार जीवकी लम्बाई चौड़ाई भी घटती बढ़ती रहती है और यदि शरीर का कोई अंग कट जाता है तो जीव संकोच कर शेष शरीर में रहजाता है इस प्रकार समझाने के पश्चात् हम स्वामी दयानन्द जी से पूछते हैं कि जीव मुक्ति पाकर कितना लम्बा चौड़ा रहता है ? जिस प्रकार संसार में अनेक जीवों के शरीर का परिमाण है कि हाथी का शरीर बड़ा और चोंचटी का शरीर बहुत छोटा इसही प्रकार क्या मुक्त जीव का कोई परिमाण है वा जिस शरीर से मुक्ति होती है उतना परिमाण मुक्त जीव का होता है ?

इस के उत्तर में यह ही कहना पड़ेगा कि मुक्ति जीव की मुक्ति होनेके समय वह ही लम्बाई चौड़ाई होगी जो उस मनुष्य शरीर की थी जिसको

दयागकर मुक्ति प्राप्त की और यह न माना जाये और मुक्ति जीव का कोई नियमित तरीका माना जाये ती भी स्वामी दयानन्द सरस्वतीजी महाराज मुक्तजीव में इच्छा का दोष पैदा करने के वास्ते यह ही कहेंगे कि मुक्ति होते समय जीव का कुछ ही शरीर हो परन्तु मुक्ति अवस्था में मुक्त जीव अपनी कल्पना अर्थात् इच्छाके अनुसार अपना शरीर घटाता बढ़ाता रहता है।

इस पर हम यह पूछते हैं कि मुक्त जीव अपने आपको अपनी कल्पना के अनुसार इतना भी बढ़ावना सकता है वा नहीं कि वह सर्वब्रह्मांड में फैल जावे अर्थात् ईश्वर की नाई सर्व व्यापक हो जावे ? यदि यह कहा जावे कि वह ऐसा कर सकता है तो सर्वमुक्त जीव मुक्ति पाते ही सर्वव्यापक क्यों नहीं हो जाते हैं जिस से उन को नाना प्रकार के संकल्पी रूप धारण करने और जगह जगह विचरने अर्थात् सुख की प्राप्ति में भटकते फिरने की आवश्यकता न रहे बरण एक ही समय में सुखों का सजा स्वामी जी के कथनानुसार उड़ाते रहें !

यदि यह कहा कि मुक्ति जीव सर्व व्यापक नहीं हो सकता बरण आकाश और परमेस्वर यह दोही सर्वव्यापक हैं और हो सकते हैं तो यह क्यों कहते हो कि मुक्त जीवन के गुण कर्म स्वभाव ब्रह्मके सदृशहीकर

वह परमानन्द भोगता है ?

क्योंकि जब मुक्त जीव में भी स्वामी दयानन्द के कथनानुसार इच्छा है और वह अपनी इच्छा के अनुसार आनन्द भोगता फिरता रहता है तो क्या उन को ऐसी इच्छा होनी असम्भव है कि सर्व स्थानों का आनन्द एक ही बार भोगलू ? और जब उसको ऐसी इच्छा हो सकती है और उस इच्छा की पूर्ति न हो सके तो उन इच्छा के विपरीत कार्य होने ही का तो नाम दुःख है-दुःख इसके सिवाय और तो कोई वस्तु नहीं है फिर परमानन्द कहां रहा ?

गरज स्वामी जी की यह असत्यवात कि, मुक्ति जीव में इच्छा रहती है, किसी प्रकार भी सिद्ध नहीं हो सकती है बरण असम्भवही है।

क्यों प्यारे आर्य भाइयो ! हम आप से पूछते हैं कि स्वामी दयानन्दके इस सिद्धान्त पर कभी आपने ध्यान भी दिया है कि मुक्त जीव अपनी इच्छा के अनुसार अपने संकल्पी शरीर के साथ सब जगह विचरता हुआ परमानन्द भोगता रहता है ? प्यारे भाइयो ! यदि जरा भी आपने इस पर ध्यान दिया होता तो कदाचित् भी आप इस सिद्धान्त को न मानते। परन्तु स्वामी जीने आप को संसार की वृद्धि में ऐसा आसक्त कर दिया है कि आप को इन धार्मिक सिद्धान्तों पर विचार करने का अवसर ही नहीं मिलता है। आप जानते हैं कि जीवको



एक प्रकार के कार्य को छोड़कर दूसरे प्रकार का कार्य ग्रहण करने की आवश्यकता नभी होती है जब प्रथम कार्य से घृणा हो जाती है अर्थात् वह दुखदाई ही-जाता है व दूसरा कार्य उससे अधिक सुखदाई प्रतीत होने लगता है इस ही प्रकार मुक्त जीव अपने एक प्रकार के संकल्पी शरीर को तभी छोड़ेगा और एक स्थान से दूसरे स्थान में तब ही विचरेगा जब कि पहला संकल्पी शरीर उसको दुखदाई प्रतीत होगी वा दूसरे प्रकार का शरीर वा दूसरा स्थान अधिक सुखदाई साबूत होगा। अब आप ही विचार लीजिये कि यदि मुक्ति में इस प्रकार मुक्त-जीव की अवस्था होती रहती है तो क्या यह कहना ठीक है कि मुक्तजीव परमानन्द में रहता है? कदापि नहीं ॥

संसारमें जो कुछ दुःख है वह यह इच्छा हीतो है उसके सिवाय संसारमें भी और क्या दुःख है? नहीं तो संसारकी कोई वस्तु वा कोई अवस्था भी जीवके वास्ते सुखदाई वा दुखदाई नहीं कही जा सकती है -इस हमारी बातको स्वामी दयानन्दने सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २४७ पर एक दृष्टान्त देकर सिद्ध किया है जिसको हम यथोक्ता त्यों लिखते हैं:—  
‘जैसे किसी साहूकारका विवाद राज घरमें लाख रुपयेका हो तो वह अपने घरसे पालकीमें बैठकर कचहरीमें उष्ण कालमें जाता हो बाजारमें हीके उसको जाता देखकर अज्ञानी लोग कहते

हैं कि देखो पुन्य पापका फल, एक पालकीमें आनन्दपूर्वक बैठा है और दूसरे दिना जूते पहिरे ऊपर नीचेसे तप्यमान होते हुए पालकी को उठाकर लेजाते हैं परन्तु बुद्धिमान् लोग इसमें यह जानते हैं कि जैसे २ कचहरी निकट आती जाती है वैसे साहूकार को बड़ा शोक और सन्देह बढ़ता जाता और कठारोंको आनन्द होता जाता है”-

प्रिय पाठको! उपर्युक्त लेखमें स्वामी जीने स्वयं सिद्ध कर दिया कि सुख दुःख किसी सामग्रीके कम बेश मिलने पर नहीं है बरस इच्छाकी कमी वा बढ़ती पर है—परन्तु इन तनाम बातोंको जानते हुए भी स्वामी दयानन्दने धर्मको नष्ट भ्रष्ट करने और हिन्दुस्तानके जीवोंको संसार के द्विपथों में मोहित करनेके वास्ते इच्छाका यहां तक सबक या पाठ पढ़ाया कि मुक्तिदशामें भी इच्छा सिखादी और संसारकी इतनी सहिसा गाई कि मुक्तिसे भी संसारमें आनेकी आवश्यकता बतादी—

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीको अपनी असत्य और अधर्मकी वार्ता सिद्ध करनेके वास्ते बड़ी बेतुकी दलीलोंको काममें लाना पड़ा है। आप लिखते हैं कि यदि मुक्तिमें जीव जाते ही-रहें और लौटें नहीं तो मुक्तिके स्थान में बहुत भीड़ भड़का होजावेगा।

\* सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २४० पर।

हम रे आर्य भाई स्वामीजीके इस हेतु पर फूले नहीं समाते होंगे परन्तु हम कहते हैं कि ऐसी बातोंकी हेतु कहना ही लज्जाशी बात है क्यों कि स्वामीजी स्वयम् कहते हैं कि जीव मुक्ति पाकर ब्रह्ममें रहता है और ब्रह्म सर्वव्यापक है और मुक्ति जीव सब जगह बिचरता फिरता रहता है—अफ-सोस ! इतनी बात सूखेसे सूखे भी समझ सकता है कि सर्वब्रह्माण्ड जिसमें ब्रह्म सर्वव्यापक है और जो मुक्तजीवोंको स्थान स्वामीजीके कथनानुसार है उसमें ही जगत्की सर्वसान्प्रो स्थित है जगत्की सर्ववस्तुओं से तो भीड़ हुई नहीं परन्तु मुक्ति जीवोंसे भीड़ भड़का होजावेगा—ऐसी अद्भुत बुद्धि स्वागी ज्ञानानन्द की ही हो सकती है और किसकी होती ?

इसके अतिरिक्त स्वामीजी परमेश्वर को सर्वव्यापक कहते हैं जब वह सर्व-स्थानमें व्यापक होगया तो अन्य वस्तु उस ही स्थानमें कैसे आ सकती है ? परन्तु स्वामीजी स्वयम् यह कहते हैं कि जिस सर्वस्थानमें ईश्वर व्यापक है उस ही सर्वस्थान में आकाश भी सर्व व्यापक है—ईश्वरने सर्वमें व्याप कर भीड़ नहीं करदी वरन् जिस २ स्थान में ईश्वर है उस सर्वही स्थानमें आकाश भी व्याप गया और ईश्वर और आकाश के सर्वव्यापक होने पर भी उस ही स्थान में जगत् की सर्ववस्तुयें व्याप गईं पर-

न्तु जगत् की स्थूल वस्तु अन्य स्थूल वस्तुको उसही स्थानमें आने नहीं देती है और भीड़ करती हैं स्वामीजी वि-चारने संसारी स्थूल वस्तुओंको देखकर यह हेतु लिखनारा । वह वेचारे इन बातोंको क्या समझे ? परन्तु हम सम-झाते हैं कि निराकार वस्तु भीड़ नहीं किया करती है वरन् भीड़ स्थूल वस्तु से ही हुआ करता है—निराकार और स्थूलमें यह ही तो भेद है—ईश्वर को स्वामीजी निराकार कहते हैं इस कार-ण उसको सर्वव्यापक होनेसे भीड़ नहीं हो सकती--

इस ही प्रकार आकाश निराकार है इस हेतु उससे भी भीड़ न हुई परन्तु संसारकी अन्य स्थूल वस्तुओंसे भीड़ हुई स्वामीजीको चाहिये था कि पहले यह विचार लेते कि मुक्त जीव की वास्तव यह कहाजाता है कि वह ब्रह्ममें वास करता है तो क्या वह स्थूल शरीरके साथ वास करता है ? स्वामी जो स्व-यम् ही कई स्थान पर लिखते हैं कि स्थूल शरीर मुक्ति घवस्था में नहीं रहता है तब तो यही कहना पड़ेगा कि मुक्ति में निराकार ब्रह्म में जीव नि-राकार अवस्था ही में वास करता है तब भीड़ भड़का की बात कैसे उठ सकती है ? परन्तु स्वामी जी को तो अपना संसार चिह्न करने के वास्ते धतु-की हांकने से मतलब, चाहे वह बात युक्ति पूर्वक हो वा न हो ।

## आर्यमत लीला ।

( १८ )

गत दो लेखों में हमने दिखाया है कि, स्वामी दयानन्दने बैराग्य धर्मको नष्ट करने और ससार के विषय कथायों में मनुष्यों को फंसाने के वास्ते हिन्दुस्तान के जगत प्रसिद्ध सिद्धान्त के विरुद्ध यज्ञ स्थापित किया है कि, मुक्ति प्राप्त होने के पश्चात् भी जीवबंधन में फंसता है और ससार में रहता है। स्वामी जी को अपने इस अद्भुत और नवीन सिद्धान्त का यहाँ तक प्रेम हुआ है कि वह मुक्ति को जेलखाना बताते हैं सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २४१ पर स्वामी जी लिखते हैं:—

इस लिये यही व्यवस्था ठीक है कि मुक्ति में जाना वहाँ से पुनः आना ही अच्छा है। क्या थोड़े से कारागार से जन्म कारागार दंड वाले प्राणी अथवा फाँसी को कोई अच्छा मानता है जब वहाँ से आना ही न होतो जन्म कारागार से इतना ही अंतर है कि वहाँ मजदूरी नहीं करनी पड़ती और ब्रह्ममें लय होना समुद्रमें डूब मरना है॥

पाठक गण ! नहीं मालूम स्वामीजी को मुक्ति दया से क्यों इतनी घृणा हुई है कि उन्होंने उस को कारागार और फाँसी के समान बताया। यदि स्वामी जी को मुक्ति ऐसी ही बुरी मान्य होती थी, तो जिस प्रकार उन्होंने स्वर्ग और नरकका निषेध कि-

या है और अपने शेलों को सिखाया है कि स्वर्ग और नरक कहीं नहीं है, इस ही प्रकार मुक्ति का भी निषेध कर देते, और कह देते कि कुछ कुछ दुःख होता है वह इन पृथ्वी पर ही हो रहता है। परन्तु मुक्ति को स्थापन करके उसको कारागार बताना बहुत अन्याय है।

क्या मुक्ति से लौटा कर संसार में फिर वापिस आने की आवश्यकता को दिखाने के वास्ते स्वामी जी को कोई और दृष्टान्त नहीं मिलता था, जो कारागार का दृष्टान्त देकर यह समझाया कि अनित्य मुक्ति तो ऐसी है जैसा किसी को दो चार बरसके वास्ते कैद खाना हो जावे, और नियाद पूरी होने पर अपने घर पर फिर वापिस चला आवे और नित्य मुक्ति ऐसी है जैसा किसी को जन्म भरके वास्ते कैद खाना हो जावे और घर वापिस आने की उम्मेद ही न रहे, वा जैसा किसी को फाँसी हो जावे कि वह फिर अपने घर वापिस ही न आसके ? तात्पर्य इसका यह है कि जिस प्रकार गृहस्थी लोग अपने घरपर अपने बाल बच्चों में रहना पसन्द करते हैं और जेल खाने में फंसना महा कष्ट समझते हैं, इस ही प्रकार जीवका मनुष्य पशु पक्षी आदिक अनेक शरीर धारण करते हुवे संसार में विचरना अच्छा है, और मुक्ति का हो जाना महा कष्ट है स्वामी जी के कथनानुसार मुक्ति में

और जेल खाने में इतना ही अन्तर है कि मुक्ति में मजदूरी नहीं करनी पड़ती और जेल खाने में करनी पड़ती है। परन्तु स्वामी जी को मालूम नहीं कि कैद भी दो प्रकार की होती है एक कैद सुशुद्ध जितमें सिद्धान्त पर-नी पड़ती है और दूसरी कैद मछल जितमें सिद्धान्त रहने करनी पड़ती। इन कारण स्वामी जी के कथनानुसार मुक्ति में जाना कैद महज हो जाने के समान है। इसी हेतु स्वामी जी चाहते हैं कि यदि मुक्ति हो भी तो नका के वास्ते नही, बरख छोड़े दिनों के वास्ते ही जिस को जिस तिस प्रकार भुगत कर फिर जीव संसार में आनकै और संसार के विषय भोग भोग सही।

प्यारे आर्य्य भाइयो । स्वामीजीके इस कथनसे स्पष्ट विदित होता है कि स्वामीजीको संसारके विषय भोगोंकी बड़ी लालसा थी और उन्होंने जित ना उनसे होयका है, मनुष्योंको धर्म से हटाकर मुक्तिके साधनोसे घृणा करारकर संसारकी पुष्टि और कृष्टिमें लगानेकी कोशिश की है। इस कारण आपको उचित है कि आख मीचकर स्वामी दयानन्दके वाक्योंका अनुकरण न करें बरख अपने कत्याथके अर्थ न-त्यधर्मकी खोज करें और सत्यके ही ग्रहणकी चेष्टा करें।

प्यारे भाइयो । हल स्वामी जी के आभारी है कि उन्होंने हिन्दुस्तानमें रहने वाले मनादमें फंसे हुये मनुष्यों

को सोते से जगाया। फजूल खर्ची, बाल विद्याह और अन्य कुरीतियोंको हटाना सिखाया जिससे हमारा महस्य अत्यन्त दुःखदाई होरहा था, संस्कृत विद्याके पढ़नेकी रुचि दिलाई जिस को हस विस्कुल भूल बटे थे और स-बसे बड़ा भारी उपकार यह किया कि हिन्दुओंको ईसाई और मुसलमान होनेसे बचाया। परन्तु इस प्रयोगके वास्ते उनको सत्य धर्मकी विस्कुल नष्ट अष्ट करला पड़ा और ऐसे सिद्धांत स्थापन करने आवश्यक हुये जो उन पुरुषोंकी रुचिकर थे जो अंगरेजी पढ़कर ईसाई वा मुसलमानो धर्मकी तरफ प्राकर्षित होती थे। इस कारण स्वामीजीका उपकार किसी समय में अपकारका काल देगा और संसार में अत्यन्त अधर्मको फैलाने वाला होजा-वेगा। इन हेतु प्यारे भाइयो । आप को उचित है कि आप कानर हिम्मत की जाये और प्राचीन आचार्योंके मत की खोज करें और वेधक होकर स्वा-मीजीके उन सिद्धांतोंको रहकर देंगे जो अधर्मने फैलाने वाले हैं। ऐसा क-गनेसे आपका आर्य्य नाम नार्थक हो जावेगा और आर्य्यमनाज अदाके लिये कत्यासफरती होकर अपनी इष्टिपारेगा।

प्यारे भाइयो क्यों क्यों आप स्वा-मी जीके लेखोंपर विचार करेगे त्यों त्यों आप को मालूम होना कि या तो स्वामी जी आत्मिक धर्म को मनाकते ही नहीं थे या उन्होंने जान बूझ का-

जावला बनना पमन्द किया है। देखिये स्वामीजी सत्यार्थ प्रकाशमें मुक्ति से लौटकर फिर संसार में आने की आवश्यकता को सिद्ध करने के वास्ते एष २४१ पर लिखते हैं—

“और जो ईश्वर अन्त वाले कर्मोंका अनन्त फल देवे तो उसका न्याय नष्ट हो जाय”

प्यारे भाइयो ! क्या इस से यह स्पष्ट सिद्धित नहीं होता कि स्वामी जी मुक्ति प्राप्ति को भी कर्मों का फल समझते हैं ? अर्थात् जिस प्रकार जीव के कर्मों से मनुष्य, पशुपक्षी, आदिकी पर्याय मिलती है उसही प्रकार मुक्ति भी एक पर्याय है जो जीवके कर्मोंके अनुसार ईश्वर देता है—

प्यारे भाइयो ! यदि आपने पूर्व-चार्यों के ग्रन्थ पढ़े होंगे तो आप को मालूम हो जावेगा कि मुक्ति कर्मोंका फल नहीं है वरण कर्मोंसे रहित होकर जीव का स्वच्छ और शुद्ध होजाना है अर्थात् सर्व उपाधिया दूर होकर जीव का निज स्वभाव प्रगट होना है इस बात को हम आगामी सिद्ध करेंगे। परन्तु प्रथम तो हम यह पूछते हैं कि यह मानकर भी कि मुक्ति भी कर्मों का ही फल है क्या स्वामीजी का यह हेतु ठीक है कि अंत वाले कर्मोंका अनन्त फल नहीं मिल सकता है ? क्या राज स्वर्ण के दाने के समान एक छोटे से बीज से बड़ का बहुत बड़ा वृत्त नहीं बन जाता है ? और

यदि ईश्वर जगत कर्ता है और वृक्षभी वह ही पैदा करता है तो क्या स्वामी जी का यह अभिप्राय है कि छोटे से बीज से बड़ा भारी वृक्ष बना देने में ईश्वर अन्याय करता है ? यदि कोई किसी को एक थप्पड़ मार दे तो राजा उसको बहुत दिनों का कारागार का दंड देता है। क्या स्वामी जी के हेतु के अनुसार राजा इस प्रकार दंड देने में अन्याय करता है और एक थप्पड़ मारने का दंड एक ही थप्पड़ होना चाहिये क्या जितने दिनों तक जीव कोई कर्म उपार्जन करे उस कर्म का फल भी उतने ही दिनोंके वास्ते मिलना चाहिये ? और विसा ही मिलना चाहिये अर्थात् कोई किसी को गाली दे तो गाली मिले और भोजन दे तो भोजन मिले यदि ऐसा है तो भी स्वामी जी को समझना चाहिये या कि कर्मों का फल मुक्ति कदाचित् भी नहीं हो सकता है क्योंकि कोई भी कर्म ऐसा नहीं हो सकता है जो मुक्ति के समान ही क्योंकि कर्म संसार में किये जाते हैं और बंध अवस्था में किये जाते हैं और मुक्ति संसार और बंध दोनों से विलक्षण है।

प्यारे आर्य भाइयो ! मुक्ति के स्वरूप को जानने की कोशिश करो। आचार्यों के लेखों को देखो और तर्क वितर्क से परीक्षा करो। मुक्ति कर्मों का फल कदापि नहीं हो सकती है वरण कर्मों के क्षय होने तथा जीवका

शुद्ध स्वभाव प्राप्त करने का नाम मुक्ति है। इस भय से कि स्वामी दयानन्द के वचनों में आसक्त होकर आप हमारे हेतुओं और आचार्यों के प्रभावों को शायद न सुनै हम इस विषय की पुष्टि स्वामी दयानन्द के ही लेखों से करते हैं—

ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १९२

“कैवल्य मोक्ष का लक्षण यह है कि (पुरुषार्थ) अर्थात् कारण के सत्व, रजो और तमो गुण और उन के सब कार्य पुरुषार्थ से नष्ट होकर आत्मा में विज्ञान और शुद्धि यथावत् होके स्वरूप प्रतिष्ठा जैसा जीवका तत्व है वैसा ही स्वभाविक शक्ति और गुणोंसे युक्त होके शुद्ध स्वरूप परमेश्वर के स्वरूप विज्ञान प्रकाश और नित्य आनन्द में जो रहना है उसी को कैवल्य मोक्ष कहते हैं”

प्यारे पाठको ! उपरोक्त लेख के अनुसार मुक्ति कर्मों का फल है या कर्मों के सर्वथा नष्ट होने से मुक्ति होती है? जब सत्व, रज और तम तीनों उपाधिक गुण और उनके कार्य नष्ट होगये और जीव शुद्ध यथावत् जैसा जीवका तत्व है वैसा ही स्वभाविक शक्ति और गुण सहित रह गया तो क्या फिर भी जीव के साथ कोई कर्म वाको रह गये? ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका में इस प्रकार जो मुक्ति का लक्षण अर्थन किया है इससे तो किंचित् मात्र भी संदेह नहीं रहता है बरख स्पष्ट विदित हो-

ता है कि कर्मोंके लय होने और जीव के शुद्ध स्वच्छ और निर्मल हो जाने का ही नाम मुक्ति है।

ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका के ऊपरके लेख से यह भी विदित होता है कि मुक्ति नित्य के वास्ते है अनित्य नहीं है। वेशक जब कि सर्व उपाधि दूर होकर अर्थात् कर्मों का सर्वथा नाश होकर जीव के शुद्ध निज स्वभाव के प्रगट होने का नाम मुक्ति है तो यह सम्भव ही नहीं हो सकता है कि जीव मुक्ति से लौटकर फिर संसार में आवै क्योंकि संसार को दुःख सागर और मुक्ति को परम आनन्द मार २ कई स्थान में स्वयम् स्वामी दयानन्द जीने भी लिखा है। इस कारण मुक्ति जीव अपने आप तो मुक्ति के परमानन्दको छोड़कर संसार के दुःख में फंसना पसंद करही नहीं सकता है और किसी प्रकार भी संसार में आवी नहीं सका है और यदि ईश्वर जगत्का कर्ता ही तो वह भी ऐसा अन्याई और अपराधी नहीं हो सकता है कि शुद्ध, निर्मल और उपाधि रहित मुक्ति जीवको बिना किसी कारण, बिना उसने किसी प्रकार के अपराध के परमानन्द रूप मुक्तिस्थान से घट्टा देकर दुःख दाई संसार रूप में गिरादे और मुक्त जीव की स्वच्छता और शुद्धता को नष्ट नष्ट करके सत, रज, और तम आदि उपाधियों उस के साथ चिन्टादे। ऐसा कटोर हृदय तो भिन्नय स्थानी

दयानन्द जीके और किसी का भी नहीं हो सकता है कि निरपराधी मुक्त जीवों को स्वयम् संचारमें पंचाक्षर अपराध करना सिखावे ।

पाठक गण ! जीव की दो ही तो अवस्था हैं एक बंध और दूसरी मोक्ष यह दोनों अवस्था प्रति पत्नी हैं । बंध प्रकृ ही हम बात को बता रहा है कि जब तक जीव उपाधियों में फंसा रहता है तब तक बंध अवस्था कहाती है और जब उन उपाधियोंसे मुक्त हो जाता है अर्थात् छूट जाना है तब मोक्ष अवस्था होती है । आश्चर्य है कि स्वामीजीको इतनी भी लसक न हुई कि कर्म उपाधिसे मुक्त होना अर्थात् छूटनेका नाम मुक्ति है वा मुक्ति भी कोई उपाधी है जो कर्मोंके अनुहार प्राप्त होती है परन्तु वे सोचे लसके भीले लोगोंको वहलानेके वास्ते यह लिखनारा कि अनित्य कर्मोंका फल नित्य मुक्ति नहीं हो सकती है । स्वामीजी जय कर्म उपाधिजीवने छव करदी और वह शुद्ध निर्मल होगया तभी तो वह मुक्त कहाया । वह कर्म कौनसा बाधी रहगया जिस का फल आप मोक्ष बताते हैं ? क्या आपके म्यायमें फलके वस्तुके शुद्ध हो-जानेके पश्चात् फिर लसका अशुद्ध और मल सहित होना बिना कारण भी आवश्यक है ?

यह दात, कि मुक्ति कर्मोंका फल नहीं है वरन् कर्मोंको जय करके जी-

वका शुद्ध होप्रागता है, ऐसी मोटी और मोधी है कि इनको वास्ते किसी हेतु की जरूरत नहीं है परन्तु स्वामी दयानन्दके प्रेमी ! भीले भाषणोंके तप-भानिके वास्ते हमने स्वयम् स्वामीजी की द्वाये पुरख प्रखंदादि भाष्यभू-सिनाका भी लेख दितादिया है-एक पर भी यदि किसी भाङ्गे यह प्रकृता हो कि नहीं मालूम स्वामीजीने यह लेख भूनिजामें किस अभिप्रायसे लिखा है हम स्वामीजीकी पुरखके और भी यहसे लेख उद्धृत करते हैं जिनके पढ़नेसे कुछ भी सन्देह जाी न रहेगा-  
खंदादि भाष्य भूनिजा पृष्ठ १८२

“ जब निश्चा ज्ञान अर्थात् अभिप्राय नष्ट होजाती तब जीवके सब दोष अब नष्ट होजाते हैं उसको पीछे ( प्रवृत्ति ) अर्थात् अधर्म अन्याय विषयाशक्ति आदिकी वासना सब दूर होजाती है । उसके नाश होनेसे (जन्म) अर्थात् फिर जन्म नहीं होता उसके न हानेसे सब दुःखोंका अत्यन्त अभाव होजाता है । दुःखोंके अभावसे पूर्वोक्त परमानन्द मोक्षमें अर्थात् सब दिनके लिये परमात्माके साथ आनन्द ही भोगनेकी बाधी रहजाता है इसीका नाम मोक्ष है, खंदादि भाष्यभूनिजा पृष्ठ १८७

“ अर्थात् सब दोषोंके छूटके परमानन्द मोक्षको प्राप्त होते हैं जहां कि पूर्ण पुरुष जबने सरपूर सजसे सूक्ष्म अर्थात् अविनाशी और जिसमे हानि

लभ कभी नहीं होता ऐसे परमपदको प्राप्त होके सदा आनन्दमें रहते हैं ”

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका पृष्ठ १९०

“ पूर्ण लिखी हुई चित्तकी पांच वृत्तियोंको यथावत् रोकने और लोचके साधनमें एक दिन प्रवृत्त रहनेसे पांच क्लेश नष्ट होजाते हैं १ अविद्या २ अस्मिता ३ राग ४ द्वेष ५ अभिनिवेश उनमेंसे अस्मितादि चार क्लेशों और लिप्या भाषणादि दोषोंको नाता अविद्या है जो कि मूढ़ जीवोंको अन्धकार में फसाके जन्म मरणादि दुःखसागरमें सदा डुवाती है । परन्तु जब विद्वान् और धर्मात्मा ज्ञानसाधनोंकी सत्यविद्यासे अविद्या भिन्न २ होके नष्ट होजाती है तब वे जीव मुक्तिको प्राप्त होजाते हैं । ”

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका पृष्ठ १९२

“ जब अविद्यादि क्लेश दूर होके विद्यादि शुभ गुण प्राप्त होते हैं तब जीव सब बन्धनों और दुःखोंसे मुक्तिको प्राप्त होजाता है ”

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका पृष्ठ १९२

“ जब सब दोषोंसे अलग होके ज्ञानकी ओर आत्मा मुक्तता है तब कैवल्य लोच धर्मके सत्कारसे चित्त परिपूर्ण होजाता है तभी जीवको लोच प्राप्त होता है क्योंकि जबतक बन्धनके कामोंमें जीव फंसता जाता है तबतक उसको मुक्ति प्राप्त होना असम्भव है—”

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका पृष्ठ १८९ पर मुक्तिके साधनोंमेंसे एक साधन तप है जिसकी व्याख्या स्वामीजी इस प्रकार करते हैं—

“ जैसे सोनेको अग्निमें तपाके निर्मल करदेते हैं वैसे ही आत्मा और मनको धर्माचरणा और शुभ गुणोंके आचरण रूपसे निर्मल करदेना ”

पाठकगणो ! आपको आश्चर्य होगा कि स्वामी दयानन्दजी अपनी पुस्तक ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका में स्वयम् उपर्युक्त प्रकार लिखते हैं फिर सत्यार्थप्रकाशमें इन बातोंके सिद्ध करनेकी कोशिश करते हैं कि मुक्ति सदाके वास्ते नहीं होती है और कर्मोंके ज्ञानसे मुक्ति नहीं होती है बरना मुक्ति भी कर्मोंका फल है । परन्तु यह कुछ आश्चर्यकी बात नहीं है क्योंकि जो कोई असत्यकी पुष्टि करता है उसके वचन पूर्वापर विरोध रहित हुआ ही नहीं करते हैं । स्वामीजीने अनेक ग्रन्थोंकी पढ़ा और प्रायः सर्वशास्त्रोंमें मुक्तिको सदाके वास्ते लिखापाया और मुक्ति प्राप्त होनेका कारण सर्वकर्मोंका क्षय होकर जीवका गुदु और निर्मल होजाना ही सर्व शास्त्रोंके वाक्योंमें पाया इन कारण स्वामीजी सत्य बातको छिपा न सके और ऋग्वेदादि भाष्यभूमिकामें उनको ऐसा लिखना ही पड़ा । परन्तु अपने शिष्योंको सुग करनेके वास्ते उधर उधर की अटकलपूछी बातोंसे उन्होंने मुक्तिसे लौटना भी सत्यार्थप्रकाशमें दर्शन करदिया ॥

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका के उपर्युक्त वाक्योंने हमारे आर्य भाष्यों की दृष्टि में विदिन होनया होगा कि मुक्ति का-



रागार नहीं है—जेलाखाना नहीं है जि-  
नसे छूटना जरूरी हो वरणा मुक्ति तो  
ऐसा परमानन्दका स्थान है कि वह  
आनन्द संसारमें प्राप्त ही नहीं हो स-  
कता है। परन्तु स्वामी दयानन्द सर-  
स्वतीने मुक्तिको अनित्य वर्णन करके  
और मुक्तिसे लौटकर फिर संसारके व-  
न्धनमें पहनेको आवश्यक स्थापित क-  
रके मुक्तिके परमानन्दको भूलिमें मिला  
दिया। क्योंकि प्रियपाठक! आप जा-  
नते हैं कि यदि हम किसी मनुष्यको  
कहदें कि तुम्हको राजा कैद करदेगा  
या अन्य कोई महान् विपत्ति तुम्ह पर  
आने वाली है और उसको इस बात  
का निश्चय वा संदेह तक भी होजावे  
तो कैदमें जाने वा अन्य विपत्तिके आने  
से जो क्लेश होगा, उससे अधिक क्लेश  
उस मनुष्यको अभीसे प्राप्त हो जावेगा  
और याद वह इस समय आनन्दमें भी  
या तो उसका वह आनन्द सब मिही  
में मिला जावेगा। इस ही प्रकार यदि  
मुक्तिसे लौटकर संसारके वन्धनमें फं-  
सना मुक्ति जीवोके भाग्यमें आवश्यक  
है तो यह बात मुक्ति जीवोंको अव-  
श्य मालूम होगी क्योंकि स्वामी दया-  
नन्दजीने स्वयम् मत्पार्षदप्रकाशमें सिद्ध  
किया है कि मुक्ति जीव परमेश्वरके स-  
दृश हांभाते हैं और उनका संसारियों  
की तरह म्यूल शरीर नहीं होता है  
और न इन्द्रियोंका भोग रहता है व-  
रना वह अपने ज्ञानसे ही परमानन्द  
भांगते हैं। यह मालूम होने पर कि  
दृशकों यह परम आनन्द छोड़कर सं-

सार में फिर रुकना पड़ेगा और दुःख  
सागरमें डूबना होगा, मुक्त जीवोको  
जितना क्लेश हो सकता है उसका व-  
र्णन जिह्वासे नहीं हो सकता है और  
उनकी दशाको परमानन्दकी दशा क-  
हना तो क्या सामान्य आनन्दकी भी  
दशा नहीं कह सकते हैं। इस हेतु मु-  
क्तिसे लौटकर संसारमें आनेके निवृत्त-  
नको मानकर मुक्तिका सर्व वर्णन ही  
नष्ट भूट होता है—और सर्व कथन नि-  
श्चय हो जाता है ॥

## आर्यमत लीला ।

( १६ )

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजी को सं-  
सारके विषय भोगोंका इतना प्रेम है  
कि वह संसारके विषयोंको भोगनेके  
वान्ते मुक्त जीवोंका भी मुक्तिसे वापिस  
आना आवश्यक समझते हैं और इस  
ही पर बस नहीं करते वरना वह सिद्ध  
करना चाहते हैं कि जितने दिन जीव  
मुक्तिमें रहता है उन दिनोंमें भी मुक्ति  
जीव इच्छासे बंचित नहीं रहता है  
वरण मुक्त दशा में भी स्वेच्छानुसार  
सर्व ब्रह्मांड में विचरता रहता है और  
आगह २ का स्वाद लेता रहता है यदि  
कोई ऐसा कहे कि मुक्ति में जीव इच्छा  
द्वेष से रहित रहता है तो स्वामीजी  
को बहुत बुरा मालूम होता है और  
तुरंत उसके खसहन पर तय्यार होते हैं  
स्वामीजीको तो संसार के मनुष्यों की

संसार से प्रेम कराना है इस कारण मुक्ति जीवका एक स्थान में स्थिर रहना उनको कब सुझाता है। वह तो यह ही चाहते हैं कि जिस प्रकार संसारी जीव इच्छा बग विचरते फिरते हैं उस ही प्रकार मुक्त जीवों की वास्तव कक्षा भावै मुक्त जीवोंमें संसार के जीवोंने कुछ विशेषता निद्व नही

स्वामी जी सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ ४४५ पर लिखते हैं:-

“वह शिला पैंतालीस लाखसे दूनी नखेनाख कोशकी होती तो भी वे मुक्त जीव बंधन में हैं क्योंकि उस शिला वा शिवपुरके बाहर निकलने से उन की मुक्ति छूट जाती होगी और सदा उसमें रहने की प्रीति और उनसे बाहर जाने में अप्रीति भी रहती होगी जहां अटकाव प्रीति और अप्रीति है उसको मुक्ति क्यों कर कह सकते हैं”

पाठकगण ! इस लेख का अभिप्राय यह है कि जैनी लोग पैंतालीस लाख योशन का एक स्थान मानते हैं जिस में मुक्तजीव रहते हैं स्वामीजी इसके विरुद्ध यह सिखाना चाहते हैं कि मुक्त जीव सर्व ब्रह्माण्डमें घूमता फिरता रहता है इसकारण स्वामीजी जैनियों के सिद्धान्तकी हंसी उड़ाते हैं कि यदि मुक्ति जीव मुक्ति लोकसे बाहर चला जाता होगा तो उसकी मुक्ति छूट जाती होगी और मुक्ति स्थान में ही रहते रहते उसको मुक्ति स्थानसे प्रीति और मुक्ति स्थान से बाहर जो लोक है उस

से अप्रीति होजाती होगी। परन्तु स्वामी जी ने यह न समझा कि ऐसा कहने से स्वामीजी अपनी ही हंसीकराते हैं क्योंकि यह अनोखा सिद्धान्त कि, कर्नाके बंधनसे मुक्त होकर और रागद्वेष को छोड़कर और स्वच्छ निर्मल होकर और मुक्तिको प्राप्त होकर भी प्रीति और अप्रीति करने का गुण वाकी रहता है और इधर उधर विचरने की भी इच्छा रहती है, स्वामी जीके ही मुखसे शोभना है अन्य कोई विद्वान् ऐसा ढीठ नहीं हो सका है कि ऐसी सलटी बातें बनावै। अफसोस ! स्वामीजीने अनेक ग्रंथ पढ़े परंतु मुक्ति और आनन्द का लक्षण न जाना स्वामीजी वेचारे तो आनन्द इस ही में समझते रहे कि जीव सर्व प्रकारके भोग करता हुआ स्वच्छन्द फिरता रहे और किसी प्रकारका अटकावा किसी काम में रोक टोक न माने और जो चाहे सो करे ॥

पाठकगण ! जिस प्रकार बाजारी रं-डियें यह स्थानी स्वभर्तार संतुष्टा स्त्रियों पर हंसा करती हैं कि इन स्वच्छन्द हैं और विवाहिता स्त्रियें बंधन में फंसी हुईं कारागारदा दुःख भोगती हैं वा जिन प्रकार शरावी कयाची भोग त्यागियों की हंसी उड़ापा करते हैं कि यह त्यागी लोग संसारका कुछ भी स्वाद न ले सकेंगे इस ही प्रकार स्वामी दयानन्दजी भी शुद्ध निर्मल म्यभाषमें स्थित उन मुक्त जीवोंकी हंसी उड़ाते

है जिनको कुछ भी दुःख नहीं है और एक स्थानमें स्थिर हैं और उनको बंधन में बतलाते हैं और हमके विशुद्ध यत्न सिद्ध करना चाहते हैं कि मुक्त होकर भी जीव सारे ब्रह्मांड में भ्रमण करता फिरता रहता है "उल्टा घोर कोतवालाको झट्टे" वाला दृष्टान्त यही घटता है—

प्यारे आर्य्य भाइयो! हम बारम्बार आपसे प्रार्थना करते हैं कि आप सिद्धान्तों को विचारें और आचार्योंके लेखोंको पढ़ें स्वामी दयानन्दजीके पूर्वापर विरुद्ध वाक्यों पर जिंभोर न रहें क्योंकि स्वामी दयानन्दजीने कोई धर्म व धर्म का मार्ग प्रकाश नहीं किया है वरण भ्रमजाल रचा है। आइये! हम आप को स्वयम् स्वामी दयानन्दजीके ही लेख दिखावे जिससे उनका सब भ्रम जाल प्रगट हो जावे।

ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १७२

"जैसे जलके प्रवाहको एक और से बूढ़ बांधके रोक देते हैं तबजिम और नीचा होता है उस और जलके कहीं स्थिर होजाता है। इसी प्रकार मन की वृत्ति भी अत्र बाहर से रुकती है तब परमेश्वरमें स्थिर होजाती है। एक तो चित्तकी वृत्ति को रोकनेका यह प्रयोजन है और दूसरा यह है कि उपामक योगी और संनारी सन्तुष्ट जय उपयुक्तमें प्रवृत्त होते हैं तब योगीकी वृत्ति मदा एवं शोक रहित आनन्द से प्रकाशित होकर उरमाह और आनन्द युक्त रहती है और संसारके स-

नुष्य की वृत्ति सदा हर्ष शोक रूप दुःख सागर में ही डूबी रहती है"

प्यारे पाठकों! जरा स्वामीजी के इस लेख पर विचार कीजिये। जिस प्रकार तालाब का जल स्थिर होजाता है। इस प्रकार मनकी वृत्तिको रोक कर स्थिर करने का उपदेश स्वामीजी ऋग्वेदादि भाष्य भूमिकामें लिखते हैं और चित्तके स्थिर होना से आनन्द और संबल होने से दुःख बतते हैं परन्तु सत्यार्थ प्रकाशमें जहा उनको जैनियोंके खण्डन पर लेखनी उठाने की आवश्यकता हुई वहां मुक्ति जीवोंके एक स्थानमें स्थिर रहने को बंधन बताया और सर्व ब्रह्माण्ड में स्वेच्छामुक्त सार घूमते फिरने को परमानन्द समझाया। यदि हम ही प्रकार स्वामीजी को जैनियोंका खण्डन करना था तो उनको उचित था कि मुक्ति का मोक्ष न चित्त वृत्ति का रोकना और मनको स्थिर करना न बतते वरण वासना-गियों की तरह, स्वेच्छाचारी रहने और मनको बिल्कुल न रोकने में ही मुक्ति बतते और चित्तकी वृत्ति को रोकना, उपासना और ध्यान आदिक को महा बंधन और दुःख का कारण बतते। मुक्ति से लौटकर फिर संसार में आने की आवश्यकता सिद्ध करने में जो २ हेतु स्वामीजीने दिये हैं उन से तो यहही मालूम होता है कि स्वामीजीकी इच्छा तो ऐसी ही थी क्योंकि उन्होंने स्पष्ट लिखा है कि, सीठा वा

सह्य एक प्रकारका ही रस चखने से वह आनन्द नहीं आ सकता जो नाना प्रकार के रस चखनेसे आता है इस कारण मुक्ति कीर्षों को संसार के ना-नाप्रकार के विषयभोग भोगने के वास्ते मुक्ति को छोड़कर अवश्य संसारमें आना चाहिये केवल दतना ही नहीं वरना स्वाामीजीने तो यहां तक लिख दिया है कि मुक्ति कौद के सपान है यदि वह कुछ काल के वास्ते ही तो क्यों त्यों भुगती भी जावे परन्तु यदि सदा के वास्ते ही तो अत्यन्त ही दुःख दाई है । इससे क्यादा रवाामीजी अपने हृदयके त्रिचार्का और क्या परिचय देते ?

यद्यपि मुक्तिके साधनोंका वर्खन करते हुये पूर्वाचार्यों के वाक्योंके अनुसार स्वाामी जीको यह ही लिखना पड़ा कि संन्यासी अपने चित्तकी वृत्ति को संसार की ओर से रोककर स्थिर करे परन्तु ऐसा लिखनेका दुःख उनके हृदय में बराबर बनाही रहा और वह यह ही चाहते रहे कि मुक्ति का भाषन करने वाला वहही जाना जावे जो संसार में ही लजा रहै । इन ही हेतु स्वाामी जी सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १३५ पर नीचे लिखा एक श्लोक लिखकर उसका खरखन करते हैं—

यतीनांकाङ्क्षानंदद्या-  
त्ताम्बूलं ब्रह्मचारिसाम् ।  
चौराणामभयंदद्या-  
त्सनरोनरकं प्रजेत् ॥

“दृत्यादि वचनों का अभिप्राय यह है कि संन्यासियों को जो सुवर्ण दान दे तो दाता नरक को प्राप्त होवे”-

पाठक गयो ! संन्यासी का काम है कि संसार को त्याग करने और अपने चित्त को स्थिर करने की कोशिश करता रहै और संसार व्यवहार में न पड़े परंतु सुवर्ण अर्थात् नकदी माल संसार में फंसाने का कारण होता है इस कारण इन श्लोक में किसी ने उपदेश दिया है कि जो कोई संन्यासी को नकदी का दान देता है वह उस संन्यासी को संसार में फंसानेका कारण बनता है अर्थात् अर्थन करता है परंतु स्वाामी दयानंद जी इस श्लोक से बहुत नाराज हुये हैं और श्लोक लिख कर वह अपनी टिप्पणी इस प्रकार देते हैं ।

“यह बात भी बर्षाभ्रस जिरोधी संप्रदायी और स्वार्थसिंधु वाले पीरान्णिकों को कसपी हुई है । क्योंकि संन्यासियों को धन मिलेगा तो वे हमार, खंडन बहुत कर सकेंगे और हमारो हानि होगी तथा वे हमारे आधीन भी न रहेंगे और जब भिक्षा दि व्यवहार हमारे आधीन रहेगा तो डरते रहेंगे”-

इस उपर्युक्त लेख से स्वाामी दयानंद जी का अभिप्राय पाठकों को मालूम होगया होगा कि वह संन्यासियों की वृत्ति किस प्रकार की हो जानी चाहते थे और यह पहले ही मालूम हो

बुझा है कि वह मोक्षको कैसा दुःख दा-  
ई मानते थे।

स्वामी जी का अभिप्राय कुछ भी  
ही बनती यह खोज करनी है कि जिस  
प्रकार जीनी मानते हैं-जीव के स्थिर  
रहने में परमानन्द है वा जिस प्रकार  
स्वामी दयानन्द जी सिखाते हैं-जीवके  
खेचडानुसार सर्वत्याग में विचरने में  
सुख है? इसकी परीक्षा में हम अ-  
पने आर्य भाइयों के वास्ते उपनिष-  
द् का एक लेख पेश करते हैं जिसको  
स्वामी जी ने भी स्वीकार करके स-  
त्यार्थ प्रकाश के पृष्ठ १८७ पर लिखा है-

समाधि निर्धूतमस्य चेत्सोनिचे-  
शितस्यात्मनि यत्सुखं भवेत् । न श-  
क्यते वर्णयितुं गिरा तदा स्वयन्तदन्तः  
करणेन गृह्यते ॥

जिस पुरुष को समाधि योगसे अवि-  
द्यादि मल नष्ट हो गये हैं आत्मस्थही  
कर परमात्मा में चित्त जितने लगा-  
या है उसको जो परमात्मा के योग  
का सुख होता है वह आत्मी से कहा  
नहीं जा सकता क्योंकि उस आनन्दको  
जीवात्मा अपने अन्तःकरण से ग्रहण  
करता है।

पाठक गुरु ! इस उपर्युक्त श्लोक में  
यह दिखाया गया है कि समाधि से  
अविद्यादि मल दण्ड ही जाते हैं और  
जीव हम योग्य हो जाता है कि वह  
अपनी आत्मा में स्थिर हो सके इस  
प्रकार जय जीव अपनी आत्मामें स्थिर

होकर परमात्मासे योग लगाता है तो  
उसको परमानन्द प्राप्त होता है-

स्वामी दयानन्द जी ने जो सत्यार्थ  
प्रकाश में यह लिखा है कि मुक्तजीव  
ब्रह्म में वास करता है उसको भी के-  
वल यह ही अर्थ हो सकते हैं कि जीव  
अपनी आत्मा में स्थिर होकर परमा-  
त्मा से युक्त हो जाता है इस ही का-  
रण स्वामी जी ने सत्यार्थप्रकाश में  
लिखा है कि मुक्त जीव ब्रह्मके सदृश  
हो जाता है। इस अर्थको स्पष्ट क-  
रने के वास्ते स्वयम् स्वामी दयानन्द  
जी अश्वेदादि भाष्य भूमि का के पृष्ठ  
१८६ पर लिखते हैं-

जैसे अग्नि के बीज में लोहा भी  
अग्नि रूप हो जाता है। वही प्रकार  
परमेश्वर के ज्ञान में प्रकाशमय होके  
अपने शरीर को भी भूले हुए के स-  
मान ज्ञान के आत्मा को परमेश्वर के  
प्रकाश स्वरूप आनन्द और ज्ञानसे  
परिपूर्ण करनेको समाधि कहते हैं-

पूर्वोक्त उपनिषद् के श्लोक में यह  
दिखलाया था कि प्रथम समाधि ल-  
गाकर अविद्यादि मल अर्थात् इच्छा,  
द्वेष आदिक को दूर करे फिर अपनी  
आत्मा में स्थिर हो जावे और इस  
वाक्य में समाधि का स्वरूप दिखला-  
या है कि संसार से चित्त की वृत्तिको  
रूटा कर यहां तक कि अपने शरीरको  
भी मूल कर परमात्मा के ज्ञान में इस  
प्रकार लीन हो जावे कि अपने आप  
का भी ध्यान न रहे जिस प्रकार कि

लोहा अग्नि में पहुँकर लाल अग्नि रूप ही हो जाता है और अंगारा ही सालून होने लगता है इस ही प्रकार परमात्मा के ध्यानमें ऐसा ही तल्लीन हो जावे कि अपने आपेका भी ध्यान न आवे इस ही अवस्था में परमानन्द प्राप्त होता है—

यह आनन्द ऐसा आनन्द नहीं है जो संसारियों को नानाप्रकार की वस्तुओं के भोगने या नानाप्रकार की क्रियाओं के करने से प्राप्त होता है वरन् संसार का सुख इस सुखके सामने दुःख ही है और झूठा सुख है। असली आनन्द और परमानन्द जीव की वृत्तियों के रुकने और आत्मामें स्थिर होनेमें ही होता है क्योंकि संसारका सुख तो यह है कि किसी बात की इच्छा उत्पन्न हुई और दुःख प्राप्त हुआ। फिर उस इच्छा के दूर होने से जो दुःख की निवृत्ति हुई उसको सुख मान लिया। संसार के जितने सुख हैं वह सब सापेक्षिक हैं। बिना दुःख के संसार में कोई सुख ही ही नहीं सकता है। यदि भूख न लगे तो भोजन खाने से सुख न हुआ करे यदि प्यास न लगे तो पानी पीने से सुख न हुआ करे या कामकी पीड़ा न हो तो स्त्री भोग में सुख भी आनन्द न हो। इसही प्रकार अज्ञान फिरना और सपाटा आदिक जिन २ संसारीक कामोंमें सुख कहा जाता है वह यही ही है कि प्रयत्न इच्छा उत्पन्न होती है और उस इच्छासे दुःख होता है फिर जब इच्छाके अनुष्ठान

काम होजाता है तो उस दुःख के दूर होने को यह जीव सुख मान लेता है परन्तु इच्छा द्वेष आदिक दूर होपार और इच्छा द्वेषके कारण जो चित्तकी प्रवृत्ति संसार की नाना वस्तुओं और नाना रूप कार्यों पर होती है उस प्रवृत्ति के रुकनेसे और जीवात्मामें आत्मामें स्थिर होनेसे किसीप्रकार भी दुःख नहीं हो सकता है और न यह संसार का झूठा सुख प्राप्त होता है जो वास्तव में दुःख का किंचित् मात्र दूर होना है वरन् इस प्रकार रागद्वेष दूर होकर और जीवात्मा शुद्ध और निर्मल होकर उसके ज्ञानके प्रकाश होनेसे जो सुख होता है वह ही सच्चासुख और परमानन्द है।

परमानन्द का उपर्युक्त स्वरूप होने पर भी स्वामी दयानन्द नरस्वती जी संसार सुख को ही सुरा मानते हैं और मुक्ति जीव को भी आनन्द की खोजमें सर्व ब्रह्मांड में भ्रमता हुआ फिराना चाहते हैं और एक स्थान में स्थिर अपने ज्ञान स्वरूप में सग्न मुक्त जीवों को बंधन में बंधा हुआ बताकर जैनियों की हंसी उड़ाते हैं—परन्तु वास्तव में हमें उसीनी उड़नी है जो आदराल पक्षी पीर उड़ती बातें बनाता है—

हमारी अत्यंत आश्चर्य है कि स्वामी जी ने यह कैसे कह दिया कि, मुक्त जीवों की एक स्थान में स्थिर रहने से उनको उन स्थान में प्रीति होजावेगी

और उस स्थान से बाहरके स्थान से अप्रतीति करने लयेंगे? क्या स्वामी जी की रुनकमें सुक्ति प्राप्त होने पर भी राग द्वेष जीव में पाकी रह जाता है और प्रीति करने की उपाधि उस में बनी रहती है? शायद यह ही समझ कर कि उस में ऐसी उपाधिका कोई अंश पाकी रह जाता है स्वामी जी ने यह दावा हो कि मुक्ति जीव अपनी इच्छानुसार आनंद भोगता हुआ सर्व ब्रह्मांड में फिरता रहता है। परंतु ऐसा मानने से तो बड़ी हानि आवेगी क्योंकि जब एक स्थान से प्रीति और अन्य स्थान से अप्रतीति स्वामी जी के कथनानुसार हो सकती है तो अन्य वस्तुओं से प्रीति वा अप्रतीति क्यों नहीं हो सकती? और जब स्वामी जी के कथनानुसार मुक्ति जीव सर्व ब्रह्मांडमें घूमता फिरता रहता है तो नहीं सालून किस वस्तु से प्रीति कर बैठे और किस विषय में आसक्त हो जावे वा न सालून किस वस्तु वा जीवसे अप्रतीति अर्थात् द्वेष कर लेवे और उससे लड़ बैठे?

इस प्रकार मुक्ति जीव के एक स्थान में घापने ज्ञान स्वरूप में स्थिर न रहने और इच्छानुसार ब्रह्मांड में विचरते फिरने से संनारी और मुक्ति जीव में कुछ भी अंतर नहीं रहता है और शायद उन ही अंतर को हटाने और मुक्ति से राधने से अरुचि दिलाने ही

के वास्ते स्वामी जी ने यह सब प्रपत्र रचा है-

स्वामी जी। यह मानने से कि मुक्त जीव इच्छानुसार घूमते फिरते रहते हैं घड़ा भारी बखेड़ा उठ खड़ा होगा क्योंकि आप सत्यार्थप्रकाश में यह लिख चुके हैं कि "यदि मुक्ति से जीव लौटता नहीं है तो मुक्ति में अवश्य भीड़ भड़का हो जावेगा," जिससे विदित होता है कि आप मुक्ति जीवों का ऐसा शरीर मानते हैं जो दूसरे मुक्त जीव के शरीर को रोक पैदा करे ऐसा शरीर धरते हुए क्या यह सम्भव नहीं है कि एक मुक्ति जीव जिस समय जिस स्थान में जाना चाहे वही स्थान में उद्य ही समय दूसरा मुक्त जीव जाने की वा प्रवेश करने की इच्छा रखता हो और स्वामी जी के कथनानुसार मुक्त जीवों का ऐसा शरीर है नहीं जो एक ही स्थान में कई जीव समा सकें वरन् एक जीव दूसरे जीव के वास्ते भीड़ करता है तब तो उन दोनों मुक्ति जीवों में जो एक ही स्थान में प्रवेश करना चाहते होंगे खूब लड़ाई होती होगी वा एक मुक्त जीव को निराश होकर वहां से लौटना पड़ता होगा और इस में अवश्य संतको दुःख होता होगा और ऐसा भी हो सकता है कि जिधर एक मुक्त जीव जाता हो उधर से दूसरा मुक्त जीव आना हो और दोनों आपस में टकरा जायें यदि कोई कहने लगे कि एक उन से वे अवग हट कर दूसरे को रास्ता दे

### आर्यनतलीला ॥

देता होगा तो स्वच्छन्दता न रही दू-  
न्दरे के कारण से अंतर्द्वार हटना पड़ा  
संसार बंधन में जो दुःख है वह यह  
ही तो है कि संसार के अन्य जीवों  
और अन्य वस्तुओं के कारण अपनी  
इच्छा नुकूल नहीं प्रवर्त सकते हैं।

इस को बड़ा आश्चर्य है कि जब स्व-  
यम् स्वामी जो यह लिखते हैं कि मुक्ति  
का साधन रागद्वेषका दूर करना और  
अपनी आत्मा में स्वरूप स्थिर होना  
है इन ही साधन से जीवात्मा शुद्ध  
और निर्मल होता है और इस ही से  
उसकी रूढ़ उपाधियां दूर होती हैं

तब नहीं मालूम स्वासी ध्यानन्द की  
रामक में मुक्ति को प्राप्त करने के प-  
श्चात् जीवात्मा में कौन सी उपाधि  
चिमत जाती है जिसके कारण वह अ-  
पनी स्वरूपस्थित स्थिर अवस्था को  
खोड़कर सारे प्रह्लाह की चैर करता  
फिरने लगता है? देखिये मुक्ति के  
साधन में स्वयम् स्वामी जी इस प्र-  
कार लिखते हैं-

ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १२३

“जो वायु बाहर से भीतर की आत्मा  
है उसको श्वास और जो भीतर से बा-  
हर जाता है उस को प्रश्वास कहते हैं  
उन दोनों के जाने आने को विचार  
से रोके नासिका को हाथ से कभी न  
पकड़े किन्तु ज्ञान से ही उनके रोकने  
को प्रसाधान कहते हैं.....इनका अ-  
नुष्ठान इच्छा से ही कि जिनसे चित्त  
निर्मल होकर उपासना में स्थिर रहै”

ऋग्वेदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १२४

“इसी प्रकार बारंबार अभ्यास कर-  
ने से प्राण उपासक के वश में होजा-  
ता है और प्राण के स्थिर होनेसे मन,  
मन के स्थिर होनेसे आत्मा भी स्थिर  
हो जाता है।”

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका पृष्ठ १२५

“धारणा उनको कहते हैं कि मनको  
चंचलता से जुड़ा के नाभि, हृदय न-  
स्तक, नाभिका और जीभ के अग्रभाग  
आदि देशों में स्थिर करके आंकारका  
जप और उसका अर्थ जो परमेश्वर है  
उसका विचार करना ,।

तथा धारणा के पीछे उसी देश में  
ध्यान करने और आश्रय लेनेके योग्य  
जो अंतर्धानी व्यापक परमेश्वर है उस  
के प्रकाश और आनन्द में अत्यंत वि-  
चार और प्रेम शक्ति के साथ इस प्र-  
कार प्रवेश करना कि जैसे समुद्र के  
बीच में नदी प्रवेश करती है।

ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका पृष्ठ १२६

ध्यान और समाधि में इतना ही  
भेद है कि ध्यान में तो ध्यान करने  
वाला जिस मनसे जित चीजका ध्यान  
करता है वे तीनों विद्यमान रहते हैं  
परन्तु समाधि में केवल परमेश्वर हीके  
आनन्द स्वरूप ज्ञान में आत्मा मन  
हो जाता है वहाँ तीनों का भेद भाव  
नहीं रहता।

उपरि पाठको। मुक्ति के साधन में  
तो स्वामी जीने उद्युक्त नेरदों अनु-  
सार यह बताया कि ध्यान करने वा-



ला और जिस मनसे ध्यान करता है और जिन का ध्यान करता है इन तीनों बातों का भी भेद मिटाकर परमेश्वर के आनन्द स्वरूप ज्ञान में ऐसा मग्न हो जावे कि इस बात का भेद ही न रहे कि कौन ध्यान करता है और किस का ध्यान करता है परन्तु मुक्ति प्राप्त होने के पश्चात् स्वामी जी यह बताते हैं कि वह सर्वब्रह्मांड की चैर करता हुआ फिरै। क्या मुक्ति प्राप्त होनेके पश्चात् जीव को परमेश्वर के आनन्द स्वरूप ज्ञानमें मग्न रहने और अपने आपे को भुलाकर परमेश्वर ही में तल्लीन रहनेकी जरूरत नहीं रहती है क्या मुक्ति साधन के समय तो आनन्द ईश्वर में तल्लीन होने से प्राप्त होता है और मुक्ति प्राप्त होने के पश्चात् इच्छानुसार सारे ब्रह्मांड में घूमते फिरने से प्राप्त होता है ?

अफसोस ! स्वामी जी ने बिना विचारों को चाहा लिखमारा और आनन्द के स्वरूप को ही न जाना ।

## आर्यमत लीला ।

( २० )

सत्यार्थ प्रकाश के पढ़ने से मालूम होता है कि स्वामी दयानंद सरस्वती जी ने जीव के स्वरूप को चलाटा समझ लिया और इस ही कारणसे जीव के मुक्ति से लौटने और मुक्ति में भी सुख के अर्थ विचरते फिरनेका सिद्धान्त स्थापित कर दिया । देखो स्वामी जी इस प्रकार लिखते हैं-

सत्यार्थ प्रकाश पृष्ठ ६०

इच्छाः द्वेषप्रयत्न सुखदुःख ज्ञानान्यात्मनो लिंगसिति ,, ॥ न्याय० ॥ अ०

१ । आ० १ । सू० १०

जिसमें ( इच्छा ) राग, ( द्वेष ) वैर, ( प्रयत्न ) पुरुषार्थ, सुख, दुःख, ( ज्ञान ) जानना गुण हों वह जीवात्मा । वैशेषिक में इतना विशेष है "प्राणाऽपाननिमेषोन्मेष जीवन मनोगतीन्द्रियान्तर विकाराः सुख दुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नाश्चात्मनो लिङ्गानि,, ॥ वै० ॥ अ० ३ । आ० २ । सू० ४ ॥

( प्राण ) भीतर से वायु को निकालना ( अपान ) बाहर से वायु को भीतर लेना ( निमेष ) आंख को नीचे ढांकना ( उन्मेष ) आंख की ऊपर उठाना ( जीवन ) प्राण का धारण करना ( मनः ) मनन विचार अर्थात् ज्ञान ( गति ) यथेष्ट गमन करना ( इन्द्रिय ) इन्द्रियों को विषयों में चलाना उनसे विषयों का ग्रहण करना ( अन्तर्चिकार ) जूथा, लूटा, उबर, पीड़ा आदि विकारों का होना, सुख, दुःख, इच्छा, द्वेष और प्रयत्न ये सब आत्माके लिङ्ग अर्थात् कर्म और गुण हैं ।

स्वामीजीने अनेक ग्रन्थ पढ़े और स्थान स्थान पर सत्यार्थ प्रकाशमें पूर्वोक्तार्थों के वाक्य उद्धृत भी किये परन्तु समझमें उनकी लुप्त भी न आया । वह न्याय और वैशेषिक शास्त्रों में उपरोक्त सूत्रों को पढ़कर यह ही समझ गये कि सांस लेना, आंख को खोलना मूंदना, जहां

चाहे आना जाना, इन्द्रियों का विषय भोग करना, भूख, प्यास, शारीरिक घीमारी, सुख, दुःख, इच्छा, द्वेष और प्रयत्न यह सब बातें जीव के स्वाभाविक गुण हैं, अर्थात् यह सब बातें जीव के साथ सदा बनी रहती हैं और कभी जीव से अलग नहीं हो सकती हैं। तब ही तो स्वामी जी यह कहते हैं कि मुक्ति दशा में भी जीवात्मा अपनी इच्छा के अनुसार सर्व ब्रह्मांड में घूमता फिरता रहता है और सर्व स्थान के स्वाद लेता रहता है और तब ही तो स्वामी जी यह समझाते हैं कि जैसी लोग मुक्त जीवों के वास्ते एक स्थाव्र नियत करके और उनकी स्थिर अवस्था बना कर उनकी जड़ वस्तु के समान बनाना चाहते हैं।

जिस प्रकार तोते को बहुत सी बोलनी सिखा दी जाती हैं और वह पक्षी उन सिखाये हुये शब्दों को बोलने लगता है परन्तु उन वाक्योंका अर्थ वहकुन भी नहीं समझता, इन ही प्रकार स्वामी जी की दशा सासून होती है कि अनेक ग्रन्थ देख डाले परंतु समझा कुछ भी नहीं। स्वामीजी को इतनी भी मोटी समझ न हुई कि उपर्युक्त जो लक्षण जीव के न्याय वा वैशेषिक दर्शनों में वर्णन किये हैं वह संसारी जीव के हैं देहधारी के हैं। क्योंकि मुक्ति में जीव शरीर रहित निर्मल और स्वच्छ हो जाता है। देह धारण करना जीवका औपाधिक भाव

है स्वाभाविक भाव नहीं है इस ही कारण मुक्ति में शरीर नहीं होता है, यदि देह धारण करना जीव का स्वाभाविक भाव होता तो मुक्ति में भी शरीर कदाचित् न छूट सकता। देखो स्वामी जी स्वयम् सत्यार्थप्रकाश में इस प्रकार लिखते हैं—

सत्यार्थ प्रकाश पृष्ठ १२८

“ न च शरीरस्यसतः प्रियप्रिययोर  
पहतिरस्त्यशरीरं वा वसन्त न प्रिया-  
प्रिये स्पृशतः” ॥ छान्दो ॥

जो देहधारी है वह सुख दुःख की प्राप्ति से पृथक् कभी नहीं रह सकता और जो शरीर रहित जीवात्मा मुक्ति में सर्व व्यापक परमेश्वर के साथ शुद्ध होकर रहता है तब उसको सांसारिक सुख दुःख प्राप्त नहीं होता—

ऊपर के लेखसे स्पष्ट विदित है कि सांसारिक अवस्था औपाधिक अवस्था है स्वाभाविक अवस्था नहीं है क्योंकि मुक्ति में जीव शुद्ध अवस्था में रहता है और संसार में उसकी अवस्था अशुद्ध है-स्वभाव से बिरुद्ध अवस्था की ही अशुद्ध अवस्था कहते हैं अशुद्धि, उपाधि और विकार यह सब शब्द एक ही अर्थके वाचक हैं और इनके प्रतिपक्षी शुद्ध, स्वच्छ और निर्मल एक अर्थ के वाचक हैं तब सर्व प्रकार की उपाधि जीव की दूर जाती हैं और जीव माफ होकर अपने असनी स्वभाव में रह जाता है तब ही जीव की मुक्ति दशा कहलाती है। मुक्ति कहते हैं छूटनेको छूटना किमसे ? विकारसे—

अब देखना यह है कि उपाधि वा विकार जो संसारी जीवों को लगे रहते हैं वह क्या है और जीव का असली स्वाभाव क्या है ?=

उपर्युक्त लेख से यह तो विदित ही है कि शरीर धारी होना जीवका स्वभाव नहीं है बरन् शरीर भी जीवके वास्ते एक उपाधि है।

इस प्रकार समझने के पश्चात् जब हमारे प्यारे आर्य्य भाई न्याय और वैशेषिक शास्त्रों के कथन किये हुये जीवके लक्षणों को जांच करेंगे तो मालूम होजावेगा कि वह सब लक्षण संसारी देहधारी जीवके हैं अर्थात् जीवके उपाधिक भाव के लक्षण हैं। जीवके असली स्वाभाव के वह लक्षण कदाचित् नहीं हो सकते हैं क्योंकि वह सब लक्षण देहधारी जीव में ही हो सकते हैं, देह रहित में कदाचित् नहीं हो सकते क्योंकि सांस लेना, आंखों को खोलना सुंनना, आंख, नाक, और जीभ आदिक इन्द्रियोंका होना और इन्द्रियों के द्वारा विषय भोग करना आदिक सब क्रिया देहधारी जीव में ही हो सकती हैं। देहरहित मुक्त जीव में इनमें से कोई भी बात नहीं हो सकती है। और संसारमें जो सुख दुःख कहलाता है वह भी देहधारी ही में होता है। मुक्त जीव तो संसारिक सुख दुःख से प्रथक होकर परमानन्द ही में रहता है। संसारिक सुख दुःखका कारण सिवाय रागद्वेषके और कुछ नहीं

हो सकता है। इस वास्ते रागद्वेष भी संसारी देहधारी उपाधिसहित जीवोंमें ही होता है। मुक्त जीव में रागद्वेष भी नहीं हो सकता है। देखिये स्वामी दयानन्द जी मुक्ति सुखको इस प्रकार बर्णन करते हैं—

आश्वेदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १८२

“सब प्रकार की बाधा अर्थात् इच्छाविघात और परतन्त्रता का नाम दुःख है फिर उस दुःख के अत्यन्त अभाव और परमात्माके नित्य योग करने से जो सब दिनके लिये परमानन्द प्राप्त होता है उसी सुखका नाम मोक्ष है—”

उपर्युक्त लेख से स्पष्ट विदित होता है कि इच्छा और द्वेष ही जीवकी बाधा पड़ुंवाती हैं और इन हीके दूर होनेसे जीव स्वच्छ और निर्मल होकर अपना असली स्वाभाव प्राप्त करता है। प्रयत्न भी संसारी जीव हीको करना पड़ता है क्योंकि प्रयत्न उसही बातके वास्ते किया जाता है जो पहले से प्राप्त नहीं है और जिसकी प्राप्ति की इच्छा है अर्थात् जिसकी अप्राप्ति से जीव दुःख मान रहा है। मुक्ति में न इच्छा है और न दुःख है इस कारण मुक्ति में प्रयत्न की कोई आवश्यकता ही नहीं है। इच्छानुसार गमनागम भी एक प्रकारका प्रयत्न है इस कारण यह भी मुक्तिमें नहीं हो सक्ता है

वरण मुक्ति में तो शांति और स्थिरता ही परमानन्द का कारण है।

स्वामीदयानन्द सरस्वतीने भी स्थिरताको ही मुक्ति और परमानन्द का उपाय पूर्वाचार्यों के अनुसार लिखा है।

श्रृंगदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १८७

“जो.....अरण्य अर्थात् शुद्ध हृदय रूपी वन में स्थिरता के साथ निवास करते हैं वे परमेश्वर के सलीप वास करते हैं,,

श्रृंगदादि भाष्य भूमिका पृष्ठ १७५  
“जिससे उपायक का मन एकाग्रता प्रसन्नता और ज्ञान को यथावत् प्राप्त होकर स्थिर हो,,

सत्यार्थ प्रकाश पृष्ठ १२६

“यच्छेद्वाङ्मनसीप्राज्ञ-  
स्तद्यच्छब्दं ज्ञानवात्मनि ।

ज्ञानमात्मनिमहति नियच्छे,  
सद्यच्छेच्छान्तप्रात्मनि ॥

सन्धासी बुद्धिमान् वाणी और मन को अथर्व से रीके उनको ज्ञान और आत्मामें लगावे और ज्ञानस्वात्माको परमात्मा में लगावे और उस विज्ञान को शान्त स्वरूप आत्मामें स्थिर करे-”

उपर्युक्त स्वामीजी के ही लेखों से सिद्ध होगया कि शान्ति और स्थिरता ही जीवके वास्ते मुक्तिका साधन और स्थिरता ही परमानन्द का कारण है। इस हेतु मुक्तिजीव इधर उधर डोलते नहीं फिरते हैं वरण राग द्वेष रहित स्थिर चित्त ज्ञान स्वरूप परमानन्दमें मग्न रहते हैं।

स्वामी दयानन्दजीने बड़ा धोखा

खाया जो न्याय और वैशेषिक शास्त्रों के पूर्वोक्त संसारी देहधारी जीवके लक्षणको अर्थात् औपाधिक भावको जीवका असली स्वभाव मान लिया और ऐसा मानकर शुद्ध स्वरूप मुक्त जीवों में भी यह सब उपाधियां लगा दी और मुक्त जीवको भी संसारी जीवके तुल्य बनाकर कतयाशुके मार्गको नष्ट भृष्ट करदिया और धर्मकी जड़ काटदी।

“प्यारे आर्य भाइयो ! वह तो आप को मालूम होगया कि जिस प्रकार स्वामी दयानन्दजी ने जीवका लक्षण समझा है और न्याय और वैशेषिक दर्शनोंके हवाले से लिखा है वह विचार सहित बंधनमें फंसे हुये जीव कालक्षण है परन्तु अब आप यह जानना चाहते होंगे कि जीवका असली लक्षण क्या है ? इस कारण हम आपको बताते हैं कि जीवका लक्षण ज्ञान है।

लक्षण वह होता है जो तीन प्रकार के दोषोंसे रहित हो। १ अव्याप्त २ अतिव्याप्त ३ असम्भव। जो लक्षण किसी वस्तु का किया जावे यदि वह लक्षण उस वस्तु में कभी पाया जावे और कभी न पाया जावे वा उस के एक देश में पाया जावे तो उस लक्षण में अव्याप्त दोष कहलाता है जैसा कि जो लक्षण स्वामी जी ने न्याय और वैशेषिक शास्त्रके अधनके अनुसार वर्णन किये हैं वह जीवके लक्षण नहीं हो सके क्योंकि वह लक्षण संसारी जीव में पाये जाते हैं और मुक्ति जीव में नहीं, इस कारण इन लक्षणोंमें अ-

व्याप्त दोष है। वरुण यदि अधिक विचार किया जावे तो संसारी जीव के भी यह लक्षण नहीं हो सके हैं क्योंकि संसारी जीवों में स्वामी दयानन्द जी ने सत्यार्थप्रकाशमें वृक्ष आदिक स्थावर जीव भी माने हैं, जो अपनी इच्छा के अनुसार चल फिर नहीं सकते हैं और उन के आंखें भी नहीं होती हैं जिनको वह खोल सके। और स्वामी दयानन्द जी ने वैशेषिक शास्त्रके आधार पर अपनी इच्छा के अनुसार चलना फिरना और आंखोंका मूंदना खोलना भी जीवका लक्षण वर्णन किया है। लक्षण वहही हो सकता है जो कभी किसी अवस्थामें भी लक्षण वस्तुसे दूर न हो सके।

जो लक्षण किसी वस्तुका कहा जावे यदि वह लक्षण उस वस्तुसे पृथक् अन्य किसी वस्तु में भी पाया जावे तो उस लक्षणमें अतिव्याप्त दोष होता है जैसे आंखोंका खोलना मूंदना आदिक क्रिया धातुके खिलौने में भी हो जाती हैं जिनमें कोई कल लगा दी जाती है।

जिस वस्तुका लक्षण वर्णन किया जावे यदि वह लक्षण उस वस्तुमें कभी भी न पाया जावे तो उस लक्षणमें असंभव दोष होता है ॥

जीवका लक्षण वास्तवमें ज्ञानही हो सकता है क्योंकि इस लक्षणमें इन तीनों दोषोंमेंसे कोई भी दोष नहीं है। कोई अवस्था जीवकी ऐसी नहीं हो सकती है जब इसमें थोड़ा वा बहुत ज्ञान न हो क्योंकि जिसमें किंविन्मात्र

भी ज्ञान नहीं है वह ही तो वस्तु जड़ व अचेतन कहलाती है। इस हेतु इस लक्षणमें अव्याप्त दोष नहीं है। इसमें अतिव्याप्ति दोष भी नहीं है क्योंकि जीवके सिवाय ज्ञान किसी अन्य वस्तु में होही नहीं सकता है। जीवमें ज्ञान प्रत्यक्ष विद्यमान है इस कारण इसमें असंभव दोष भी नहीं है ॥

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजी यह तो मानतेही हैं कि भुक्ति अवस्थामें जीव देह रहित होता है और ज्ञान उसका देहधारी जीवोंसे अधिक होता है। इस हेतु जीवके ज्ञानका आधार आखनाक ज्ञान आदिक इन्द्रियों पर नहीं हो सकता है वरुण संसारी जीव रागद्वेष आदिक विकारोंके कारण अशुद्ध हो रहा है जिससे इसका ज्ञान गुणमैला रहता है और पूर्णकास नहीं कर सकता है। इस कारण संसारी देहधारी जीवको इन्द्रियोंकी इस ही प्रकार आवश्यकता होती है जिस प्रकार आंखके विकार वालोंको ऐनककी आवश्यकता होती है वा जिस प्रकार बुद्धे वा कसकोर सनुष्यको लाठी पकड़ कर चलनेकी जरूरत होती है। क्यों क्यों इच्छा द्वेष आदिक संसारी जीव के मैल ध्यान, तप और समाधि आदिकसे दूर होते जाते हैं त्यों त्यों जीवकी ज्ञानशक्ति प्रकट होती है और अतीन्द्रिय ज्ञान प्राप्त होता जाता है। इस विषयमें स्वामी दयानन्द जी इस प्रकार लिखते हैं।—

ऋग्वेदादिभाष्य भूमिका पृष्ठ १८५

“इस प्रकार प्राणायाम पूर्वक संपादना करनेसे आत्माके ज्ञानको आवरण अर्थात् ढांकने वाला जो अज्ञान है वह नित्यप्रति नष्ट होता जाता है और ज्ञानका प्रकाश धीरे २ बढ़ता जाता है—”

स्वामी दयानन्दजीने यह सब कुछ लिखा परन्तु स्वामीजीकी मुक्तिसे कुछ ऐसी चिन्ता थी कि उनको मुक्तजीवकी प्रशंसा तनक भी नहीं आती थी। जब ही तो उन्होंने मुक्तिको कैदखानेके समान लिखा और नाना प्रकार के खाद लेनेके वास्ते मुक्तिसे लौटकर संसारमें आनेकी आवश्यकता बताई। तब वह यह कब मान सकते थे कि मुक्ति में जीवको पूर्णज्ञान प्रकट हो जाता है और वह सब कुछ जानने लगता है अर्थात् सर्वज्ञ होजाता है। इस कारण स्वामीजीने यह नियम बांध दिया कि जीव अल्पज्ञ है वह सर्वज्ञ होही नहीं सकता है अर्थात् मुक्तिमें भी अल्पज्ञ ही रहता है ॥

मुक्तजीवोंकी बुराई करने में स्वामी जी ऐसे पक्षपाती बने हैं कि वह अपने लिखेको भूलजाते हैं देखिये वह सत्यार्थप्रकाशमें इस प्रकार लिखते हैं।

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ ४०

“प्राणायामादशुद्धिद्वयेज्ञान दीप्तिराजिवेक क्यतेः ॥

“जब मनुष्य प्राणायाम करता है तब प्रतिपक्ष उत्तरोत्तर कालमें श्रुद्धि का नाश और ज्ञानका प्रकाश होजाता

है—जबतक मुक्ति न हो तब तक उस के आत्मा का ज्ञान बराबर बढ़ता जाता है—”

इस प्रकार लिखने पर भी स्वामी जीकी यह न सूझी कि मुक्ति अवस्था तक बढ़ते बढ़ते कहांतक ज्ञान बढ़ जाता है। और कहाँ तक बढ़ना रुकजाता है। स्वामीजीकी बिचारना था कि ज्ञानका इस प्रकार बढ़ना जीवसे पृथक् किसी दूसरी वस्तुके सहारे पर नहीं है।

जिस प्रकार कि पानीका गर्म होना अग्निके सहारे पर होता है कि जितना अग्नि कमती बढ़ती होगी पानी गर्म होजावेगा वरण यहां तो जीवके निज स्वभावका प्रगट होना है। जीव के ज्ञानपर जो आवरण आरहा है उस का हूर होना है—अर्थात् इच्छा द्वेषादिक सेल जितना दूर होता जाता है उतना उतना ही जीवके ज्ञानका आवरण दूर होता जाता है। और जीव का ज्ञान प्रगट होता जाता है। जब जीव पूर्ण शुद्ध हो जाता है अर्थात् पूर्ण आवरण नष्ट हो जाता तब जीव का पूर्ण ज्ञान प्रकाशित हो जाता है तात्पर्य यह है कि मुक्ति द्वासे जीवके ज्ञानमें कोई रुकावट बाकी नहीं रहती है—अर्थात् वह सर्वज्ञ होजाता है।

सर्वज्ञ के शब्द पर शायद हमारे आर्य भाई खटकगे क्योंकि वह कहेंगे कि सर्वज्ञ तो ईश्वरका गुण है। इन कारण यदि जीव मुक्ति पाकर सर्वज्ञ होजावे तो मानो वह तो ईश्वरके तुल्य होगया

परन्तु प्यारे आर्य्य भाइयो । आप च-  
क्राइये नहीं स्वयम् स्वामी दयानन्दने  
यह बात मानली है कि मुक्त जीव  
ईश्वर के तुल्य होता है-देखो वह इस  
प्रकार लिखते हैं—

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ १८८

“सब दोष दुःख छूटकर परमेश्वरके  
गुण कर्म स्वभावके सदृश जीवात्माके  
गुण कर्म स्वभाव पवित्र हो जाते हैं ।

स्वामी जी ने सत्यार्थ प्रकाशमें  
कई स्थान पर यह भी लिखा है कि  
मुक्त जीव ब्रह्ममें रहता है परन्तु ब्रह्म  
में रहने का अर्थ सिवाय इसके और  
कुछ भी नहीं हो सकता है कि वह ब्र-  
ह्मके सदृश हो जाता है क्योंकि ब्रह्मको  
सर्व व्यापक मानने से मुक्त अमुक्त  
सब ही जीवोंका ब्रह्ममें निवास सिद्ध  
होता है फिर मुक्त जीवों में कोई  
विशिष्टता बाकी नहीं रहती । प्यारे  
आर्य्य भाइयो । स्वामीजीने मुक्तजीव  
को अल्पज्ञ तो वर्णन कर दिया परन्तु  
उस अल्पज्ञता की कोई सीमा भी  
बांधी ? यदि आप इस पर विचार  
करेंगे तो आप को मालूम हो जावेगा  
कि न तो स्वामीजी कोई सीमा मुक्त  
जीवके ज्ञानकी बांध मके और न बांध  
सकती है । देखिये स्वयं स्वामीजी इस  
प्रकार लिखते हैं:—

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २५७

“जैसे मांसरहित दुख शरीरके आ-  
धारसे भोगता है वैसे परमेश्वरके आ-  
धार सुवितसे आनन्दको जीवात्मा भो-  
गता है । यह मुक्तजीव अनन्त व्यापक

ब्रह्ममें स्वच्छन्द घूमता, शुद्ध ज्ञान से  
सब सृष्टि को देखता, अन्य मुक्तों के  
साथ मिलता, सृष्टि विद्याको क्रमसे  
देखता हुआ सब लोक लोकान्तरीमें अ-  
र्थात् जितने ये लोक दीखते हैं और  
नहीं दीखते उन सब में घूमता है ।

वह सब पदार्थों को जो कि उसके ज्ञान  
के आगे हैं देखता है जितना ज्ञान  
अधिक होता है उसको उतना ही आ-  
नन्द अधिक होता है-मुक्तिमें जीवा-  
त्मा निर्मल होने से पूर्णज्ञानी होकर  
उसकी सब सन्निहित पदार्थों का भान  
यथावत् होता है । ”

प्यारे आर्य्य भाइयो । स्वामी दया  
नन्द जी का उपर्युक्त लेख पढ़नेसे स्वा-  
मी जी का यह मत तो स्पष्ट विदित  
हो गया कि सर्व ब्रह्माण्डमें कोई स्थूल  
वा सूक्ष्म वस्तु ऐसी नहीं है जिसका  
ज्ञान मुक्त जीव को न हो सकता हो  
वरण सर्वका ज्ञान उसको होता है और  
वह पूर्ण ज्ञानी है । और ज्ञान ही उस  
का आनन्द है । स्वामीजी कोई सीमा  
जीवके ज्ञानकी नहीं बांध सके कि अ-  
मुक्त वस्तुका वा उसके स्वभावका ज्ञान  
होता है, और अमुक्त का नहीं, वरण  
वह स्पष्ट लिखते हैं कि उसको सर्व  
ज्ञान होता है और पूर्णज्ञान होता  
है । और इसके विरुद्ध लिखा भी कैसे  
जा सकता है ? क्योंकि जब मुक्त  
जीव के आनन्द का आधार उसका  
ज्ञान ही है और जितना र जीव  
निर्मल होता जाता है और उसका  
ज्ञान बढ़ता जाता है उतना आनन्द

बढ़ता जाता है। तब यदि मुक्तजीव अल्पज्ञ रहेंगा उसका ज्ञान पूर्ण नहीं होगा अर्थात् वह सर्वज्ञ नहीं होगा तो उसको परमानन्द भी प्राप्त नहीं होगा। जितनी उसके ज्ञानमें कमी होगी उतना ही उसका आनन्द कम होगा। परन्तु स्वामी दयानन्द जी पूर्वोक्तोंके आधार पर बारबार यह लिख चुके हैं कि मुक्तजीव ईश्वर के मद्दुग होकर परम आनन्द भोगता है। उसके आनन्द में कोई बाधा नहीं रहती है। और न उसको कोई रुकावट रहती है जिससे उसको दुःख प्राप्त हो। फिर मुक्तजीव को सर्वज्ञ न मानना वास्तवमें उसकी दुःखी वर्णन करना है।

प्यारे पाठको। सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २५० से जो लेख हमने स्वामीजी का लिखा है उसके पढ़नेसे आपको स्वामी जी की चालाकी भी मालूम हो गई होगी। यद्यपि पूर्वोक्तोंके कथनानुसार स्वामी जी को लाचार यह लिखना पड़ा कि ज्ञान ही मुक्तजीवोंका आनन्द है और उन को पूर्ण ज्ञान होकर पूर्ण आनन्द अर्थात् परम आनन्द प्राप्त होता है, परन्तु स्वामीजी तो संसार सुखकी सुख मानते हैं- प्रेम और प्रीतिके ही मोह जालमें फंसे हुवे हैं और नाना प्रकार के ही रस भोगने को आनन्द मानते हैं इस कारण इस लिखने से न रुके कि वह आपनमें मुक्त जीवोंसे मिलते हुये फिरते रहते हैं, अर्थात् मोहजाल में वह भी फंसे रहते हैं और मुक्त

जीवोंके पूर्ण ज्ञान का विरोध करनेके वास्ते चुपके से यह भी लिख दिया कि यद्यपि उनको पूर्ण ज्ञान सर्व पदार्थों का होता है, परन्तु एक साथ नहीं होता है, 'वरण क्रम से ही होता है, और सन्नहित पदार्थोंका ही ज्ञान होता है अर्थात् जो पदार्थ उनके सम्मुख होता है उसही का ज्ञान होता है। मानो स्वामी जी ने मुक्त जीवके ज्ञानकी सीमा बांधदी और सर्वज्ञ से कमती ज्ञान सिद्ध करदिया।

सन्नहित अर्थात् सन्निकर्ष ज्ञान चा-  
वोंक नास्तिकों ने माना है। जो वस्तु  
द्वन्द्वियोंसे मिहजावे उस ही का ज्ञान  
हीना दूरवर्ती पदार्थका ज्ञान नहीना  
सन्निकर्ष ज्ञान कहलाता है। वेचारे  
स्वामी दयानन्द को मुक्त जीव को  
सर्वज्ञता नष्ट करने के वास्ते नास्तिक  
का भी सिद्धान्त ग्रहण करना पड़ा प-  
रन्तु कार्य कुछ न बना, क्योंकि संसा-  
री जीव जो विकार सहित होनेके का  
रण द्वन्द्वियोंके द्वारा ही ज्ञान प्राप्त  
करता है वह भी सूर्य्य और ध्रुवतारा-  
आदिक बहुत दूरवर्ती पदार्थोंको दे-  
खसक्ता है। इस कारण विकार रहित  
ज्ञान स्वरूप मुक्तजीवमें सन्निकर्ष ज्ञान  
को स्थापन करना तो अत्यन्त ही सू-  
खीता है। स्वामी जी स्वयम् सत्यार्थ  
प्रकाश में कहते हैं कि संसारी जीवों  
पर अज्ञान का आवरण होता है।  
यह आवरण दूर होकर ही जीवका  
ज्ञान बढ़ता है और जब यह आवरण



पूर्ण नष्ट होजाता है तब जीवको मुक्ति होजाती है। परन्तु मुक्तजीवमें स्वामी जी सन्निकर्ष ज्ञान स्थापित करते हैं अर्थात् संसारी जीवोंसे भी कमती ज्ञान सिद्ध करना चाहते हैं।

शायद कोई हमारा आर्यभाई यह कहने लगे कि सन्निहित पदार्थोंका अभिप्राय यह है कि जो पदार्थ मुक्तजीव के सम्मुख होते हैं उनहीको देख सकता है। परन्तु ऐसा कहना भी बिना बिचारे है क्योंकि शरीर धारी जीवों में तो उनकी इन्द्री एत स्थान पर स्थित होती है जैसा कि आंख मुखके ऊपर होना है। संसारी जीव आंखके द्वारा देखता है। इस कारण आंख के सम्मुख जो पदार्थ है उसहीको देख सकता है आंखके पीछे की वस्तुको नहीं देख सकता है। परन्तु मुक्त जीवके शरीर नहीं होना है उसका ज्ञान किसी इन्द्री के आश्रित नहीं होता है, वरण वह स्वयम् ही ज्ञान स्वरूप है अर्थात् सब ओरसे देखता है। उसके वास्ते सर्वही पदार्थ सम्मुख हैं। इस हेतु किसी प्रकार भी सन्निहित पदार्थ के ज्ञानका नियम कायम नहीं रह सकता है।

यदि स्वामी दयानन्दजीके कथनानुसार मुक्त जीवको पदार्थोंका ज्ञानक्रम रूप होता है अर्थात् सर्व पदार्थोंका एक मगयमें ज्ञान नहीं होता है वरण जिन प्रकार संसारी जीव को संसार दुःख को देने के धारते एक नगर से दूसरे नगरमें और एक देशमें दूसरे देश में जाते हुये किंगना पड़ता है। इस

ही प्रकार मुक्त जीव को डोलना पड़ता है तो मुक्त जीवको परमानन्दकी प्राप्ति कदाचित् भी नहीं, कही जा सकती है। क्योंकि जितने स्थान वा जितनी वस्तु का ज्ञान प्राप्त करना बाकी है उतनी ही मुक्तजीव के आनंद में कमी है। यह बात स्वामीजी कह ही चुके हैं कि पूर्ण ज्ञानका होना ही मुक्त जीव का आनंद है। इसके अतिरिक्त जब मुक्त जीवको भी यह अभिलाषा रही कि मुक्तको असुख २ स्थानों वा असुख २ पदार्थों को जानना है तो उस को परम आनंदही नहीं सकता है वरण दुःख है। जहा अभिलाषा है वहां दुःख अवश्य है। इस कारण यह ही मानना पड़ेगा कि मुक्तजीवमें पूर्ण ज्ञान होता है अर्थात् वह सर्वज्ञ ही होता है।

## आर्यमत लीला ।

[ कर्म फल और ईश्वर ]

( २१ )

स्वामी दयानन्द सरस्वती जी सत्यार्थप्रकाश में लिखते हैं कि यदि परमेश्वर मुक्ति जीवों को, जो राग द्वेष रहित इंद्रियों के विषय भोगों से बिहीन रवच्छ निर्मल रूप अपने आत्म स्वरूप में ठहरे हुये हैं और अपने ज्ञान स्वरूप में मग्न परमानन्द भोग रहे हैं, मुक्ति स्थान से दकेलकर संसार रूपी दुःखागरमें न गिरावै और तदा के लिये मुक्ति ही में रहने दे तो

परमेश्वर अन्यायी ठहरता है। पाठक गण आश्चर्य करेंगे और कहेंगे कि अन्यायी तो मुक्ति से हटाकर फिर संसार में फंसाने से होता है न कि इस के विपरीत। परन्तु स्वामी जी तो मुक्ति को जेलखाना और संसार को सजे उड़ाने का स्थान स्थापित करना चाहते हैं इस कारण वह तो ईश्वरको अन्यायी ही बतावेंगे यदि वह मुक्त जीवों को सदा के वास्ते मुक्ति में रहने दे।

स्वामी जी का कथन है कि ईश्वर ही जीवों के बुरे भले कर्मों का फल देता है और मुक्ति प्राप्त करना भी कर्मों का फल है। कर्म अनित्य हैं इन कारण उनका फल नित्य नहीं हो सकता है इस हेतु यदि ईश्वर अनित्य कर्मों का फल नित्य मुक्ति देवे तो अन्यायी ही जावेगा। परन्तु यह बात हम ने पिछले अंक में भलीभांति सिद्ध करदी है कि मुक्ति कर्मों का फल नहीं है वरण मुक्ति नाम है कर्मों के क्षय हो जाने का-सर्वथा नाश होजाने का और जीवात्मा के स्वच्छ और निर्मल हो जाने का सर्व औपाधिक भाव दूर हो जाने का। आज इस लेख में हम यह समझाना चाहते हैं कि मुक्तजीव को सदा के वास्ते मुक्ति में रहने देने में ईश्वर अन्यायी नहीं होता है वरण बिना कारण मुक्ति से ढकेल कर संसार के पापों में फंसाने में अन्यायी होता है। और

इस से भी अधिक हम यह समझना चाहते हैं कि जीव को कर्मों का फल देने ही में ईश्वर अन्यायी होता है वरण हम से भी अधिक अर्थात् यह कि यदि ईश्वर कर्मों का फल देवे तो वह पापी ही जाता है और ईश्वर ही नहीं रहता है।

हमारे आर्य भाई जिन्होंने ने अभी तक कर्म और कर्मफलका स्वरूप नहीं समझा है, इस बात से आश्चर्य करेंगे, परन्तु उनको हम प्रेम के साथ समझाते हैं और यकीन दिलाते हैं कि वह बिचार पूर्वक आद्योपान्त इस लेख को पढ़ लेवें तब उनका यह सब आश्चर्य दूर हो जावेगा। इस बात के आश्चर्य करने में उनका कुछ दोष नहीं है क्योंकि स्वयम् स्वामी दयानन्दजी, जिन की शिक्षा पर वह निर्भर हैं, कर्म और कर्म फल के स्वरूप को नहीं समझते थे तब बिचारे आर्य भाई तो क्या समझ सकते हैं? परन्तु उन को उचित है कि वह इस प्रकार के सिद्धांतों की खोज करते रहें और सीखने का अभ्यास वनाये रखें-तब वह सब कुछ सीख सकते हैं, क्योंकि पूर्वोचार्थों और पूर्व विद्वानों की कृपा से हिन्दुस्तान में अभी तक आत्मिक तत्वके विषय में सर्व प्रकारके सिद्धांत हेतु और बिचार सहित मिल सकते हैं।

प्यारे आर्य भाइयो! आप संसार में देखते हैं कि संसारी मनुष्य राग द्वेष में फंसे हुवे अनेक पाप किया क-

रते हैं और आप यह भी जानते हैं कि रागद्वेष जीव का निज स्वभाव नहीं है बरखा यह उस का औपाधिक भाव है जो पूर्व कर्मों के बश उन को प्राप्त हुआ है। देखिये स्वयम् स्वामी दयानन्द जी सत्यार्थ प्रकाश के पृष्ठ १२९-१३७ पर लिखते हैं:-

‘इन्द्रियाणां निरोधेन,  
राग द्वेष क्षयेण च ।  
अहिंसाया च भूतानां  
ममृतत्वाय कल्पते ॥  
यदा भावेन भवति,  
सर्वं मादेव निःस्पृहः ।  
तदा सुखमवाप्नोति,  
प्रेत्य चेह च शाश्वतम्,,

इन श्लोकों का अर्थ स्वामी जी ने पृष्ठ १३१ पर इस प्रकार लिखा है-

(१) “इन्द्रियों को अपर्माचरण से रोक, राग द्वेषको छोड़, सब प्राणियों से निर्द्वेष बर्तकर मोक्ष के लिये सामर्थ्य बढ़ाया करे ॥

(२) जब संन्यासी सब भावों में अर्थात् पदार्थों में निःस्पृह कांक्षा रहित और सब बाहर भीतर के व्यवहारों में भाव से पवित्र होता है तभी इस देह में और मरण पाके निरंतर सुख को प्राप्त होता है”-

इस से स्पष्ट सिद्धित ही गया कि राग द्वेष आदिक भावों को स्वामी जी भी औपाधिक भाव बताते हैं इस ही कारण ही मुक्ति के साधन के वास्ते संन्यासी को इन के छोड़ने का उ-

पदेश देते हैं ।

इन ही प्रकार स्वामी जी सत्यार्थ प्रकाश के पृष्ठ ४८ पर लिखते हैं-

“इन्द्रियाणां विषरताम्,  
विषयेष्वपहारिणु ।  
संयमे यत्नमातिष्ठ-

द्विद्वान् यन्तेव वाञ्छितान् ॥”

अर्थ-जैसे विद्वान् मारचि घाँड़ों को नियम में रखता है जैसे मन और आत्मा को छोटे कामों में खँचने वाले विषयों में विचरती हुई इन्द्रियों के निग्रह में प्रयत्न सब प्रकार से करें ।

इन्द्रियाणां प्रसंगेन,  
दोषमृच्छत्यसंशयम् ।  
सन्धियम्यतु तान्येव,

ततः सिद्धिं नियच्छति ॥

अर्थ-जीवात्मा इन्द्रियों के बश हो के निश्चित बड़े बड़े दोषों को प्राप्त होता है और जब इन्द्रियों को अपने बश करता है तभी सिद्धि को प्राप्त होता है

वेदास्त्यागश्च यज्ञाश्च,  
नियमाश्च तपश्चि च ।

न विप्र दुष्ट भावस्य,  
सिद्धिं गच्छन्ति कर्हिचित् ॥

अर्थ-जो दुष्टाचारी अजितेन्द्रिय पुरुष है उसके वेद, त्याग, यज्ञ, नियम और तप तथा अन्य अच्छे काम कभी सिद्धि को नहीं प्राप्त होते ।

प्यारे आर्य्य भाइयो ! अब विचारणीय यह है कि राग, द्वेष और इन्द्रियों के विषय भोग की बांछा आदिक बीमारी जिनके कारण यह जीव

सर्व प्रकार के पाप करता है और जिन को दूर करने से इन को सुक्ति कुछ मिलता है इस जीवात्मा में किस दारण लग जाती हैं ? इस का उत्तर सब भाई शीघ्रताके साथ यह ही देंगे कि जीव के पूर्व उपार्जित कर्म ही इनके कारण हैं परन्तु उन पूर्वापार्जित कर्मों का फल देता कौन है ? इनका उत्तर देना जरा कठिन बात है क्योंकि यदि ईश्वर फल देता है तो ईश्वर अवश्य अन्यायी, पापी और पापकी प्रवृत्ति कराने वाला तथा पापकी सहायता करने वाला ठहरेगा ।

विचारवान् पुरुषो । यदि किसी अपराधी को जिसने एक मनुष्य का सिर काट कर उसको प्राणांत कर दिया है, राजा यह दंड देवे कि इसके सारे शरीरसे ऐसे हथियार बांध दो जिस से यह अपराधी मनुष्यों को मार ने के सिवाय और कोई काम ही न करे, वा किसी चोर को यह दंड देवे कि कुवल ( नकव ) लगाने के हथियार और ताला तोड़नेके औजार इसके हाथोंसे बांध दिये जावें जिससे यह चोरी ही का काम किया करे, वा किसी अपराधी को जिनने परछी सेवन किया हो यह दंड देवे कि उस को ऐसी औषधी खिला दो जिस से यह सदा कामातुर रहा कर और इस अपराधी को ऐसे नगर में छोड़ दो जहां व्यभिचारणी स्त्रियों बहुत मिल सकी हैं, और साथ ही इसके यह ढंडोरा भी पिटवाता है

कि जो कोई मनुष्य हिंसा वा चोरी, जारी करेगा उसको बहुत बहुत दंड दिया जायेगा-तो क्या वह राजा स्वयम् अपराधी नहीं है ? क्या वह स्वयम् अपराध की प्रेरणा और सहायना नहीं करता है ? राजा और न्यायकर्ता वा दंड दाता का तो यह काम है और दंड इस ही हेतु दिया जाता है कि ऐसा दंड दिया जावे जिस से अपराधी फिर वह अपराध न करे । यह कदाचित् भी दंड नहीं हो सक्ता है कि अपराधी को ऐसा बना दिया जावे कि वह पहले से भी अधिक अपराध करने लगे ।

प्यारे भाइयो ! ईश्वर जीवों के वास्ते क्या कर्तव्य चाहता है ? क्या वह यह चाहता है कि जीव सदैव राग-द्वेष और इन्द्रियों के विषय में फंसे रहें ? वा यह चाहता है कि इनसे विरक्त होकर परमानंद रूप सुक्तिको प्राप्त हों ? यदि वह राग, द्वेष और इन्द्रियों के विषय में फंसने को पाप समझता है तो राग, द्वेष करने वालों और इन्द्रियों के विषयमें फंसने वाले जीवों को उनके इस पाप का यह दंड क्यों देता है कि वह आगामी को भी राग द्वेष के वश में रहे और इन्द्रियों के विषय में फंसे । जिसने हिंसा का पाप किया उस को तो यह दंड दिया कि भीस, डाकू आदिक म्लेच्छोंमें उस का जन्म हो जिनसे वह सदा ही मनुष्यों को मार कर उनका धन हरण

क्षिण करे, वा सिंह आदिक क्रूर जीव बना दिया जिससे उस का उदर पोषण भी जीव हिंसासे ही हुआ करे और । हुना के मिवाय और दुख काम ही न हो । जो कोई स्त्री व्यभिचारिणी हो उस को यह दंड दिया कि वह रंडी के घर पैदा की जावे जहां सदा व्यभिचार ही होता रहे । इस ही प्रकार अन्य अपराधों के भी दंड दिये । अथवा यदि हिंसा के अपराध का दंड हिंसक बनाना और व्यभिचार के अपराध का दंड व्यभिचारी बनाना न भी हो तो भी हिंसक, व्यभिचारी डाकू आदिक जिसने पापी जीव दूष्ट पड़ते हैं वह सब किसी न किसी अपराधके ही दंड में ऐसे बनाये गये हैं जो आगासीको अधिक पाप करें । देखिये स्वामी इयानन्द जी भी सत्यार्थ प्रकाश के पृष्ठ २५२-पर लिखते हैं:-

“जन से किये दुष्ट कर्मों से चांडाल आदि का शरीर मिलता है-”

“जब रजो गुणका उदय सत्व और तमो गुण का अन्तर्भाव होता है तब प्रारंभ में रुचिता धैर्य त्याग असत् कर्मों का प्रवृत्ति निरन्तर विषयों की मेधा में प्रीति होनी है तभी समझना कि रजो गुण प्रधानता से मुक्त में वर्त रहा है ”

“अब तमो गुणका उदय और दोनों का अन्तर्भाव होता है तब अत्यंत लोभ अर्थात् मय पापों का मूल जड़ता, अज्ञान आत्ममय और निद्रा, धैर्य का

नाश, क्रूरता का होना, नास्तिक्य अर्थात् वेद और ईश्वरमें अज्ञानका न रहना, भिन्न २ अन्तःकरण की वृत्ति और एकाग्रता का अभाव और किन्हीं व्यसनों में फंभना होवे तब तमो गुणका लक्षण विद्वान् को जानने योग्य है-

इस ही प्रकार सत्यार्थ प्रकाशके पृष्ठ २५४ पर स्वामी जी लिखते हैं-

जो अध्यन तमोगुणी हैं वे हाथी घोड़ा, भूद, म्लेच्छ, अनंदिता कर्म करने द्वारे सिद्ध, व्याघ्र, बराह अर्थात् सुकर के जन्म को प्राप्त होते हैं । जो उत्तम तमो गुणी हैं वे चारण, सुन्दर पक्षी, दामिक पुरुष अर्थात् अपने सुख के लिये अपनी प्रशंसा करने द्वारे राजस जो हिंसक, पिशाच, अनाचारी अर्थात् मद्यदि के आहार कर्ता और मलिन रहते हैं वह उत्तम तमोगुण के कर्मका फल है जो मद्य पीने में आसक्त हो ऐसे जन्म नीच रजो गुण का फल है-

प्यारे भाइयो ! अब आपने जान लिया कि पाप कर्म का फल यह मिलता है कि आगामी को भी पाप में ही आसक्त रहे । परन्तु क्या ईश्वर ऐसा फल दे सकता है ? कदाचित् नहीं वरण ऐसी दशा में ईश्वर को कर्मों के फलका देने वाला बनाना परमेश्वर को कलंकित करना और उसको अपराधी ठहराना है क्योंकि जो कोई अपराध की सहायता वा प्रेरणा करता है वह भी अवश्य अपराधी ही होता है । क्या कोई पिता ऐसा हो सकता है जो अपने बालक को जो पाठशाला में क-

मती जाता है और पढ़ने में ध्यान कम लगाता है बरख अधिकतर खेल दूध में रहता है पाठशाला से उठो-लेव, सर्व पुस्तकें उससे छीन लेवे और गेंद चलाता, चौरपट आदिक खेल की वस्तु उसको ले देवे ? वा किसीका बालक व्यभिचारी मालूम पड़े तो उस को ले जाकर रंछियों के चकले में छोड़ देवे ? वा बालक और कोई अपराध करे तो उस को उसका पिता उस ही अपराधका अधिक अभ्यास करावे और अपराध करने का अधिक कुभीता और अधिक प्रेरणा देवे ? और साथ साथ यह भी कहता रहै कि जो कोई विद्या पढ़ेगा उसको मैं सुख दूंगा और जो अपराध करेगा उसको दंड दूंगा । क्या वह पिता महामूर्ख और अपनी संतान का पूरा शत्रु नहीं है ? अवश्य है-इस कारण ध्यारे भाइयो ! जीव के कर्म का फल देने वाला कदाचित् भी परमेश्वर नहीं हो सकता है-परमेश्वर क्या बरख कोई भी चेतन अर्थात् कुछ भी ज्ञान रखने वाला ऐसा उत्तम कृत्य नहीं कर सकता है ।

इसके अतिरिक्त यदि कोई चेतन शक्ति जीवोंके कर्म का फल दिया करती तो अवश्य जीव को यह सुझा दिया करती-अच्छी तरह बता दिया करती कि असुख कर्म का तुम को यह फल दिया जाता है जिससे वह सावधान हो जावे और आगामी को उस पर असर पड़े जीव को कुछ भी नहीं मालूम होता है कि सुख को भेरे किस

जिस कर्म का क्या क्या फल मिल रहा है ? इस से रपष्ट विदित होता है कि कर्मों का फल देने वाली कोई चेतन शक्ति नहीं है बरख वस्तु स्वभाव ही कर्म फल का कारण है अर्थात् प्रत्येक वस्तु अपने स्वभावानुसार काम करती है उस ही से जगत के सब फल प्राप्त होते हैं । जो पुरुष मदिरा पीवेगा तो मदिरा और जीव के शरीर का स्वभाव मिल कर यह फल अवश्य प्राप्त होगा कि पीने वाले को नशा होगा, उसको ज्ञान गुण में परक आवेगा और अनेक कुचेष्टा उत्पन्न होगी । मदिरा को इससे कुछ मतलब नहीं है कि किसी का भला होता है वा बुरा किसी को दंड मिलता है वा लाभ वह तो अपने स्वभाव के अनुसार अपना काम करेगी ।

बहुत से अनुभव ऐसे सूर्य और जिह्वा इन्दी के ऐसे घड़ीभूत होते हैं कि वह बीमारीमें परहेज नहीं करते और उन वस्तुओंको खा लेते हैं जिन को वैद्य बताता है कि इनके खाने से बीमारी अधिक बढ़ जावेगी ऐसी वस्तुओं के खाने का फल यह होता है कि बीमारी अधिक बढ़ जाती है और रोगी बहुत तक्लीफ उठाता है । बहुत से लोग यह कह दिया करते हैं कि कोई अनुभव अपना सुकसान नहीं चाहता है और कोई अपराधी अपनी राजी से कैदखाने में जाना नहीं चाहता है परन्तु नित्य यह ही देखने में आता है कि बहुत से रोगी दुःपथ से-

वन करके अपने हाथों अपना रोग बढ़ा लेते हैं और अत्यंत दुःख उठाते हैं। बहुत से बालकों को देखा है कि वह खेल कूद में रहते हैं और विद्या-ध्ययन में ध्यान नहीं देते। उनके बाता पिता और निन्न बहुतेरा सनकाते हैं कि हम समय का खेल कूद तुम को बहुत दुःखदाई होगा परन्तु वह खेल कूद में रह कर स्वयम् विद्या विहीन रहते हैं और मूर्ख रहकर अपनी जिन्दगी में बहुत दुःख उठाते हैं। बहुत से पिताओं को समझाया जाता है कि तुम छोटी अवस्था में अपनी संतान का विवाह सत करो परन्तु वे नहीं मानते और जब संतान उन की वीर्य हीन निर्बल नपुंसक हो जाती है तो माथा पीटते हैं और हकीमों से पुष्टी के नुसखे लिखवाते फिरते हैं। बहुत से धनवानों को यह समझाया जाता है कि वह बेटा बेटोंके विवाह में अधिक द्रव्य न लुटाई परन्तु वह नहीं मानते और बहुत कुछ व्यर्थ व्यय करके अपने हाथों दरिद्री हो जाते हैं। इत्यादिक संसार के सारे कामों में कोई फल देने वाला नहीं आता है वरण जैसा काम दोई करता है उसका जो फल है उसको अवश्य भोगना पड़ता है और यदि वह फल छोटा है और उमका फल दुःख है तो दुःख भी उसको अवश्य भोगना पड़ना है। वास्तव में यह दुःख उमका आप ही अपने दारते पैदा किया। जगत में नित्य यह ही

देखने में आता है कि अनेक प्रकार के उलटे काम करके नुकसान उठाते हैं अर्थात् अपने हाथों अपने आप को सुसीबल में डालते हैं।

संसार की जीवों पर अभ्यास और संस्कार का बहुत असर पड़ता है। यदि वह विद्यार्थी जो पढ़ने पर बहुत ध्यान रखता है, एक महीने के वास्ते भी पाठशाला से अलग कर दिया जावे और उसको एक महीने तक खेल कूद ही में लगाया जावे तो महीने के पश्चात् पाठशाला में जाकर कई दिन तक उस की रुचि पढ़ने में नहीं लगेगी वरण खेल कूद का ही ध्यान आता रहेगा। इस ही प्रकार यदि भले आदमी को भी दुष्ट मनुष्य की संगति में अधिक रहना पड़े तो कुछ कुछ दुष्टता उस भले मनुष्य में भी आ जावेगी। इन सब कामों का फल देने वाली कोई अन्य शक्ति नहीं आवेगी वरण यह उस के कर्म ही उस को धुरे फल के दायक होंगे।

कारण से कार्य की मिट्टि स्वयम् स्वामी दयानन्द जी लिखते हैं। तब जीव का कर्म जो कारण है उस से कार्य अर्थात् कर्म फल अवश्य प्राप्त होगा इस में चाहे जीव को दुःख हो वा सुख। हमको आश्चर्य है कि स्वामीजी स्वयम् जीव और प्रकृति अर्थात् जड़ पदार्थों को नित्य जानते हैं और जब इनको नित्य जानते हैं तो इनके स्वभावको भी नित्य बताते हैं। तो क्या यह सर्व

अपने अपने स्वभाव के अनुसार कार्य नहीं करती हैं और उन से फल नहीं प्राप्त होते हैं ? बहुत से मनुष्यों की वास्तव आप ने सुना होगा कि उन्होंने अपनी सुखता से मिट्टी के तेल का कनस्तर आग से ऐसी असावधानी से खोला कि आग कनस्तर के अंदर पहुँच गई और आग बहुत फर मारा मजान जल भुनकर खाक हो गया । इन मदान् दुःख के कार्य से क्या उम की सुखता ही कारण नहीं हुई और क्या यह कहना चाहिये कि सुखताका काम तो मनुष्य ने किया परंतु उम का फल अर्थात् मारे मकान का जला देना यह काम ईश्वरने आकर किया ।

प्यारे भाइयो ! यह जीव जब मान माया, लोभ और क्रोध आदिक कषायों के ब्रश होकर मान, माया, लोभ और क्रोध आदिक करता है और जब यह इन्द्रियों के विषय में लगता है तो इन को इन मान माया आदिक का संस्कार होजाता है और इन कामों का इस को अभ्यास पढ़ जाता है अर्थात् मान, माया, लोभ क्रोध आदिक उपाधियां इन में पैदा होजाती हैं और उसका जीवात्मा मलिन हो जाता है । यह ही उसके कर्मों का फल है । इत्यादिक और भी जो जो कर्म यह जीव मजय समय पर करता रहता है उसका अत्रर इसके चित्त पर पड़ता रहता है और जीवात्मा अशुद्ध होता रहता है । और ज्यों ज्यों यह

जीव धर्म सेवन करता है त्यों त्यों ज्ञान माया, लोभ, क्रोध आदिक की कालिमा उम से दूर होती रहती है क्योंकि धर्म उसही मार्ग का नाम है जो मान, माया, लोभ और क्रोध आदिक कषायों को दूर करने वा दवाने वा कम करने का हेतु हो । और जब इन कषायों को बिलकुल रोककर यह जीव आत्मस्थ होता है अर्थात् अपनी ही आत्मा में स्थिर हो जाता है तब आगामी कर्म पैदा होने बंद हो जाते हैं और पिछले कर्म भी आदिस्ते र क्षय हो जाते हैं तब ही यह जीव स्वच्छ और शुद्ध होकर मुक्ति को प्राप्त हो जाता है ।

स्वामी दयानन्द सरस्वती जी ने भी इस ही प्रकार लिखा है—

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २५५

“इन प्रकार सत्व, रज और तमो गुण युक्त वेग से जिम २ प्रकारका कर्म जीव करता है उम २ को उमी २ प्रकार फल प्राप्त होना है । जो मुक्त होते हैं वे गुणातीत अर्थात् सब गुणों के स्वभावों में न फंसकर महायोगी होके मुक्ति का साधन करें क्योंकि—

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥१॥

तदा द्रष्टुः स्वरूपेवस्थानम् ॥२॥

ये योग शास्त्र पातंजलि के सूत्र हैं । मनुष्य रजो गुण तमो गुण युक्त कर्मों से मन को रोक शुद्ध सत्व गुण युक्त कर्मों से भी मनको रोक शुद्ध सत्व गुण युक्त हो पश्चात् उसका निरोध कर



एकाग्र अर्थात् एक परमात्मा और धर्म युक्त कर्म इन के अग्र भागमें चित्तका ठहरा रखना निरुद्ध अर्थात् सब ओर से मन की वृत्ति को रोकना ॥१॥ जब चित्त एकाग्र और निरुद्ध होता है तब सब को दृष्टा ईश्वर के स्वरूप में जीवात्मा की स्थिति होती है—

प्यारे भाइयो ! इस सर्व लेश का अभिप्राय यह है कि स्वामी दयानन्द का यह कहना कि मुक्ति भी कर्मों का फल है बिल्कुल असत्य है, वरण मुक्ति तो मर्य कर्मों के क्षय से प्राप्त होती है अर्थात् जीव का सर्व प्रकार की उपाधी से रहित होकर स्वतन्त्र रूप निर्मल और स्वच्छ हो जाना ही मुक्ति है।

इस कारण स्वामी जी का यह कहना कि ईश्वर यदि मुक्ति जीव को मुक्ति से निःकाल कर और उरका परमानन्द छुड़ाकर फिर उनको संसार में न डाले और दुःख और पापों में न फसावे तो ईश्वर अन्यायी ठहरता है बिलकुल ही अनाड़ी पन की बात है—

असल यह है कि स्वामीदयानन्दजी ने कर्म और कर्म फलके गूढ़ विद्वान्त को समझा ही नहीं। कर्म फिलोसफी Philosophy का बर्णन जितना जेन ग्रंथों में है उतना और किसी भी ग्रन्थों में नहीं है। स्वामी जी ने ससारी जीव के तीन गुण मत्स्य, रज और तम बर्णन किए हैं। परन्तु जेन शास्त्रों से इन विषय को उतना विस्तार को साथ लिया है कि

इसके १४ गुणस्थान बर्णन किये हैं और प्रत्येक गुणस्थान को यहुन २ भेद किये हैं और कर्म प्रकृतियों को १४८ भेद किये हैं। प्रत्येक गुणस्थान में किमी २ कर्म की सत्ता, उद्यम और बंध होता है इनको बर्णन किया है-और कर्मों को उरकपर्षण अपकर्षण संकमण आदिष का बर्णन बहुत विस्तारके साथ किया है। इस कारण सत्य की खोज करने वालों को उचित है कि यह पक्षपात छोड़कर जेन ग्रन्थोंका स्वाध्याय करें जिससे उनकी अविद्या दूर होकर कल्याण का मार्ग प्राप्त होंगे।

## आर्यमतलीला ।

(ईश्वरकी भक्ति और उपासना)

( ३२ )

स्वामी दयानन्द संरस्वतीजी सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ १९२ पर यह प्रश्न उठाते हैं कि "ईश्वर अपने भक्तों के पाप क्षमा करता है वा नहीं ?" फिर आपही इस प्रश्नका उत्तर इस प्रकार देते हैं—

" नहीं क्योंकि जीवों पाप क्षमा करे तो उसका न्याय नष्ट होजाय और सद्य मनुष्य महाराषी होजावे क्योंकि क्षमा की बात सुनही कर उनको पाप करनेमें निर्भयता और उत्साह होजाय जैसे राजा अपराधको क्षमा करदे तो वे उत्साह पूर्वक अधिक अधिक पाप करे पाप करें क्योंकि राजा अपराध अपराध क्षमा करदेगा और उरकको भी भरोसा होजाय कि राशासे इन हाथ पीड़ने

आदि चंष्टा कर अपने अपराध छुड़ा-  
एँगे और जो अपराध नहीं करते वे  
भी अपराध करनेसे न डरकर पाप क-  
रनेमें प्रयुक्त होजायेंगे। इमनिये सब  
दमोला पत्र यथावत् देना ही ईश्वरका  
काम है जना जग्जा नहीं।”

प्यारे आर्य भाइयो। स्वामीजीके उ-  
पयुक्त लेखने स्पष्ट विदित है कि जो  
कोई ईश्वरकी भक्ति करता है वा जो  
कोशुं शक्ति स्तुति नहीं करता है वा  
जो कोई ईश्वरकी मानता है वा नहीं  
मानता है, ईश्वर इन सब लीचोंको  
समान दृष्टिसे देखता है। भक्ति स्तुति  
करने वालेके जपर रिआयत नहीं क-  
रता अर्थात् उगके अपराधोंको छोड़  
भर्षा देता और उनके पापोंको मुआफ़  
नहीं करता और उनके पुण्य कर्मोंसे  
अधिक कुछ लाभ नहीं पहुँचाता वरण  
प्रितने जिसके पुण्य पाप हैं उनही के  
अनुसार फल देता है और भक्ति स्तु-  
ति न करने वालों पर क्रोध नहीं क-  
रता और उगपर नाराज होकर  
ऐसा नहीं करता है कि उनके पुण्य  
फलको न देवे वा न्यून पापका अधिक  
दख देवे वरण उनके पाप पुण्य क-  
र्मोंके अनुसार ही उनको फल देता है।

इस ही प्रकार स्वामी दयानन्द जी  
सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ १२२ पर प्रश्न क-  
रते हैं “क्या स्तुति आदि करनेसे ईश्वर  
अपना नियम छोड़ स्तुति प्रार्थना क-  
रने वालेका पाप छुड़ावेगा ?” इसके  
उत्तरमें स्वामीजी लिखते हैं। नहीं”  
इससे भी स्पष्ट विदित होता है कि

ईश्वर स्तुति और प्रार्थना आदिक क-  
रनेसे वा न करनेसे राजी वा नाराज  
नहीं होता है ॥

इस ही प्रकार स्वामी दयानन्द जी  
सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ १२६ पर लिखते हैं

“ऐसी प्रार्थना कभी न करनी चा-  
हिये और न परमेश्वर उनको स्वीकार  
करता है कि जैसे हे परमेश्वर ! आप  
मेरे शत्रुओंका नाश, मुझको सबसे बड़ा  
मेरीही प्रतिष्ठा और मेरे आधीन सब  
होजायें इत्यादि क्योंकि जब दोनों शत्रु  
एक दूसरेके नाशके लिये प्रार्थना कर  
तो क्या परमेश्वर दोनोंका नाश कर  
दे ? जो कोई कहै कि जिसका प्रेम अ-  
धिक हो उसकी प्रार्थना सफल होजावे  
तब हम कह सकते हैं कि जिसका प्रेम  
न्यून हो उसके शत्रुका भी न्यून नाश  
होना चाहिये—ऐसी भूलता की प्रार्थ-  
ना करते २ कोई ऐसी भी प्रार्थना क-  
रेगा हे परमेश्वर ! आप हमको रोटी  
बनाकर खिलाइये, नकानमें काहू ल-  
गाइये वस्त्र धो दीजिये और खेती  
बाड़ी भी कीजिये—”

स्वामी दयानन्दजीके उपरोक्त लेख  
से तो खुल्लम खुल्ला यह ज्ञात होगया  
कि धन, धान्य, पुत्र, पौत्र, स्त्री, कुटु-  
म्ब, महल, नकान, जमीन, जायदाद,  
प्रतिष्ठा, और शरीर कुशल आदिक  
संसारी कार्योंके वास्ते ईश्वरसे प्रार्थना  
करना और इसके अर्थ उसकी भक्ति  
स्तुति करना अिल्कुल व्यर्थ है। ईश्वर  
खुशामदी नहीं है जो किसीकी भक्ति  
स्तुति वा प्रार्थनासे खुश होकर उसका

काम करदेवे—वा खुशामदसे बहकायेमें आजावे—वा जो उनकी स्तुति आदि-क न करे उससे रुष्ट होकर उसका काम विगाह देवे । परन्तु ईश्वर तो बिल्कुल निष्पक्ष रहता है उस पर निन्दा वा स्तुतिका कुछ भी असर नहीं होता है वरण पूर्ण न्याय रूप होकर जीव के भले बुरे कर्मोंका बुरा भला फल बराबर देता रहता है—

इमही की पृष्ठिमें स्वामीजी पृष्ठ १८६ पर इसके आंग लिखते हैं:-

“इम प्रकार जो परमेश्वरके भरोसे प्रालम्बी होकर बैठे रहते वे महामूर्ख हैं क्योंकि जो परमेश्वरकी पुरुषार्थ करने की आक्षा है उसको जो कोई तोड़े गा वह सुख कभी न पावेगा--”

इसहीकी पृष्ठिमें स्वामीजी पृष्ठ १८७ पर लिखते हैं:-

“जो कोई गुह मीठा है ऐसा कहता है उसको गुह प्राप्त वा उसको स्वाद प्राप्त कभी नहीं होता और जो यत्न करता है उसको शीघ्र वा बिलम्बसे गुह मिल ही जाता है”

अभिप्राय इस का यह है कि ईश्वर की स्तुति करने और ईश्वरके उत्तम गुणोंकी प्रशंसा करनेसे कुछ नहीं होता है वरण जीवको उचित है कि पुरुषार्थ करके ईश्वरके समान अपने गुण, कर्म और स्वभाव उत्तम बनावे और पुरुष उपाजन करे जिन से उस के मनारथ सिद्ध हो-

फिर सत्यार्थपकाशके पृष्ठ १८३ पर स्वामीजी यह प्रश्न करते हैं “तो फिर

स्तुति प्रार्थना क्यों करना ?” इमके उत्तरमें स्वामीजी लिखते हैं “उमके करनेका फल अन्य ही है” “स्तुतिसे ईश्वरमें प्रीति उसके गुण कर्म स्वभाव से अपने गुण कर्म स्वभावका सुधारना, प्रार्थनासे निरभिनानता उत्साह और सहायका मिलना उपासना से परग्रहण से भेल और उसका साक्षात्कार होना”

आशय स्वामी दयानन्दजीके लेखका यह है कि ईश्वर सबसे उत्तम गुणोंका धारी है इस कारण यदि ईश्वरके गुणोंका चिन्तन और उसके उत्तम गुणोंकी स्तुति कीजावंगी तो स्तुति करने वाले जीवके भी उत्तम गुण हो जावेंगे क्योंकि जीव जैसी संगति करता है, जैसी बानें देखता है, जिन बातोंसे प्रेम करता है, जिन बातोंकी चर्चा वा चिन्तन करता है और जैसी शिक्षा पाता है वैसे ही उन जीवके गुण, कर्म, स्वभाव होजाते हैं । जो अनुपय बदमाशोंके पास बैठेगा वा बदमाशोंकी बातें सुनेगा वा बदमाशोंकी बातोंमें प्रेम लगावेगा वा बदमाशोंकी प्रशंसा करेगा उमके चित्तमें बदमाशोंका अंश अवश्य समाजावेगा और जो कोई चर्मात्माओंकी संगति करेगा, उनसे प्रेम रखेगा, उनकी प्रशंसा करेगा सो धर्म का अंश उसके हृदयमें अवश्य आवेगा यह ही कारण है कि जुवारीके पास बैठने वा रखिधोंके मोहल्ले तकमें जाना वा अश्लील पुस्तकोंका पढ़ना और अश्लील सूत्तियों तकका देखना बुरा समझा जाता है ॥

इस ही आशयकी पुष्टीमें स्वामी दयानन्द जी सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १८३ पर लिखते हैं:-

“इससे अपने गुण कर्म स्वभाव भी करना जैसे वह न्यायकारी है तो आप भी न्यायकारी हों और जो केवल भांडूके समान परमेश्वरके गुण कीर्त्तन करता जाता और अपने चरित्र नहीं सुधारता उसका स्तुति करना व्यर्थ है-”

अभिप्राय इस लेखका बहुत ही स्पष्ट है। स्वामी दयानन्द जी समझते हैं कि जो कोई परमेश्वरकी स्तुति प्रार्थना इस कारण करता है कि परमेश्वर मुझ से प्रमत्त होगा तो उसका ऐसा करना बिल्कुल व्यर्थ है क्योंकि परमेश्वर अपनी स्तुति प्रार्थना करने वालेसे राजी खा न करने वालेसे नाराज नहीं होता है। वरण परमेश्वरकी स्तुति प्रार्थना करनेका हेतु तो यह ही है कि परमेश्वरके गुणानुवादसे परमेश्वर जैसे गुण हममें होजायें इस कारण स्वामी दयानन्द जी कहते हैं कि परमेश्वरकी स्तुति प्रार्थना करने वालेको उचित है कि अपने गुण कर्म स्वभावोंकी परमेश्वरके गुण कर्म स्वभावों के अनकूल करनेकी कोशिश करता रहे और सदा हम बात का विचार रखे कि मैं परमेश्वरके जिन गुण कर्म स्वभावोंकी स्तुति करता हूँ वैसे ही गुण कर्म स्वभाव मेरे भी होजायें-तबही उसकी स्तुति प्रार्थना फलदायक होगी और यदही ईश्वरकी स्तुति प्रार्थनाका अभिप्राय है ॥

इसही की पुष्टीमें स्वामी दयानन्द जी सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ १८४ १-८५ पर प्रार्थना और स्तुतिका कुछ नमूना लिखते हैं कि किस प्रकार प्रार्थना और स्तुति करनी चाहिये? जो प्रार्थना करने वालेमें उत्तम गुणोंके देने वाली है उसका कुछ सारांश हम नीचे लिखते हैं

“आप प्रकाश स्वरूप हैं कृपाकर मुझमें भी प्रकाश स्थापन कीजिये।”

“आप निन्दा स्तुति और स्वअपराधियोंका सहन करने वाले हैं कृपासे मुझको वैसा ही कीजिये।” “मेरा मन शुद्धगुणोंकी इच्छा करके दुष्ट गुणों से पृथक् रहे। हे जगदीश्वर! जिससे सब योगी लोग इन सब भूत, भविष्य वर्तमान, व्यवहारोंकी जानते जो नाश रहित जीवात्माको परमात्माके साथ मिलके सब प्रकार त्रिकालत्र करता है जिसमें ज्ञान क्रिया है, पांच ज्ञानेन्द्रिय बुद्धि और आत्मायुक्त रहता है उस योगरूप यज्ञको जिससे बढ़ाते हैं वह मेरा मनयोग विज्ञान युक्त होकर विद्यादि क्लेशोंसे पृथक् रहे।” “हे सर्व नियन्ता ईश्वर! जो मेरा मन रस्मीसे घोड़ोंके समान अथवा घोड़ोंके नियन्ता सारथीके तुल्य मनुष्योंकी अत्यन्त हृषर उधर डुलाता है जो हृदयमें प्रतिष्ठित गतिमान् और अत्यन्त वेगवाला है वह सब इन्द्रियोंको अधर्माचरणसे रोकके धर्मपथमें सदा चलाया करे ऐसी कृपा मुझ पर कीजिये।” हे सुखके दाता! स्वप्रकाशरूप सबकी

जानने हारे परमात्मन्। आप हंमकी श्रेष्ठमार्गसे संपूर्ण प्रज्ञानोंकी प्राप्त कराइये और जो हममें कुटिलपापाचरणरूपमार्ग है उससे पृथक् कीजिये। इसीलिये हमलोग नम्रतापूर्वक आपकी बहुतसी स्तुति करते हैं कि आप हमकी पवित्र करें।”

स्वामी दयानन्दजी सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १८७ पर उपासनाका अर्थ इस प्रकार लिखते हैं-

“उपासना शब्दका अर्थ समीपस्थ होना है अर्थात् योगसे परमात्माके समीपस्थ होने और उसकी सर्वव्यापी सर्वान्तर्गामी रूपसे प्रत्यक्ष करनेके लिये जो २ काम करना होता है, वह २ सब करना चाहिये-

स्वामीजी सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ १८८ पर इस प्रकार लिखते हैं-

“परमेश्वरके समीप प्राप्त होनेसे सब दुःख दुःख छूटकर परमेश्वरके गुण कर्म स्वभावके सदृश जीवात्माके गुण कर्म स्वभाव पवित्र होजाते हैं। इसलिये परमेश्वरकी स्तुति प्रार्थना और उपासना अवश्य करनी चाहिये।”

उपारे पाठकी। स्वामी दयानन्दजीके कथनानुसार ईश्वर सर्वव्यापक है अर्थात् सब जगह मौजूद है यहां तक कि सब जीवोंके अन्दर व्याप्त है चाहे वह पापी है वा धर्मात्मा। इस कारण उपासना करनेमें ईश्वरके समीपस्थ होनेके यह अर्थ तो ढोही नहीं सकते हैं कि ईश्वरके पास जाबैठना क्योंकि समीप तो वह सदाही रहता है वरण

समीपस्थ होनेके यहही अर्थ हो सकते हैं कि ईश्वरके गुणोंके ध्यानमें इतना मग्न होजाना कि मानो अपने सदृशगुणों सहित ईश्वर समीप ही विराजमान है।

उपारे आर्य भाइयो! यह अति उत्तम गुण क्या हैं जिनकी प्राप्तिके वास्ते और यह निकृष्ट अवगुण क्या हैं जिनके दूर करनेके वास्ते ईश्वरकी स्तुति प्रार्थना और उपासनाकी आवश्यकता है? इसके उत्तरमें आपको विचारना चाहिये कि जीव स्वभावसे तो रागद्वेष रहित स्वच्छ और निर्मल है इस ही कारण स्वागीनीने कहा है कि उपासनासे जीव के गुण कर्म स्वभाव ईश्वरके सदृश पवित्र ही जाते हैं परन्तु कर्मों के बंध होकर राग द्वेष आदिक उपाधियां इस जीवके साथ लगी हुई हैं इस ही कारण संसारी जीव मोहान्धकारमें फंसकर मान माया लोभ क्रोध आदिक कषायोंके बशीभूत हुआ पांच इन्द्रियोंके विषय भोगोंका गुलाम बना हुआ अनेक दुःख उठाता और भटकता, फिरता रहता है और संसार में कभी इसको चैन नहीं मिलती है जब यह सब उपाधियां इसकी दूर होजाती हैं तब मुक्ति प्राकर परमानन्द भोगता है और शान्तिके साथ सच्चा सुख उठाता है इस हेतु इन उपाधियोंका दूर करना और स्वच्छ और निर्मल होजाना ही इसका परम कर्त-

द्वय है और रागद्वेष रहित होकर नि-  
र्मल होजाना ही इसका उत्तम भुक्त है  
जिसके वास्ते जीवको सव प्रकार के  
साधन करना चाहिये और वहीं मार्ग  
धर्म कहलाता है जो जीवको इन उ-  
पाधियों और दुःखसे रहित कर देवे  
परन्तु चिरकालका जमा हुआ नैल व-  
हुन मुश्किल से दूर हुआ करता है।  
जन्म जन्मान्तर में परावर रागद्वेष में  
फंसे रहनेके कारण यह सब उपाधि एक  
प्रकार का संसारी जीव का स्वभावसा  
होगया है और इनसे चिरकाल होना दू-  
सको बुरा लगता है। संसारी जीवकी  
दशा विलक्षण ऐसे ही है जैसे अफीमी  
की होजाती है जिसको चिरकाल तक  
अफीम खाते २ अफीम खानेका अभ्यास  
होगया हो यद्यपि वह जानता हो कि  
अफीम खानेसे मुक्तको बहुत नुकसान  
होता है शरीर कृश होगया है, इन्द्रि-  
यां शिथिल होगई हैं, पुरुषार्थ जाता  
रहा है और अनेक रोग व्याप गये हैं  
परन्तु तो भी अफीम का छोड़ना उस  
के वास्ते कष्टनाथ्य ही होता है वह  
प्रथम कुछ कम खानी शुरू करता है  
और अफीम खाना छोड़ने का साहस  
और उत्साह अपने में पैदा हो-  
नेके वास्ते ऐसे पुरुषोंसे मिलता है जि-  
न्होंने अफीम खानी छोड़ दी हं उन  
से पूछता है कि उन्होंने किस २ प्रकार  
अफीम छोड़नेका अभ्यास किया, सनमें  
उनकी प्रशंसा करता है जिन्होंने अ-  
फीम छोड़ी और अपनी निन्दा करता  
है कि तू इस अफीमके ही बशमें हो

रहा है और यह जरासा साहस भी तुम्ह  
से नहीं होसका कि अफीम खाना छोड़  
देवे, इस प्रकार बहुत कुछ भ्रम करके  
अफीम खाने का अभ्यास छोड़ता है।  
प्यारे भाइयो ! बिलकुल ऐसी ही वृ-  
था संसारी जीव की है—एक दम राग-  
द्वेषको छोड़ अपनी आत्मामें आत्मस्थ  
होजाना और स्वच्छ निर्मल होकर  
ज्ञान स्वरूप परमानन्द भोगना जीवके  
वास्ते दुःनाथ्य है इस कारण वह प-  
हले राग, द्वेष रूप को कम करता है  
अर्थात् यद्यपि रागद्वेष कार्य करता है  
परन्तु अन्याय और अधर्मके कामोंको  
त्यागता है।

इस विषय में स्वामी दयानन्द जीने  
सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १८७ पर इस प्र-  
कार लिखा है:—

जो उपासनाका आरम्भ करना चा-  
हे उसके लिये यह ही आरम्भ है कि  
वह किसीसे बैर न रखे, सवदा सव  
से प्रीति करे, सत्य बोले, मिथ्या कभी  
न बोले घोरि न करे सत्य व्यवहार  
करे, जितेन्द्रिय हो, लंपट न हो, नि-  
रभिसानी हो अभिमान कभी न करे  
यह पांच प्रकार के यम मिलके उपा-  
सना योग का प्रथम अंग है—

इसके आगे स्वामी दयानन्दजी दू-  
सरा अंग इस प्रकार लिखते हैं अर्थात्  
जब सब यमोंके साधनका अभ्यास हो  
जावे तब इस प्रकार अगाड़ी बढे।

“राग द्वेष छोड़ भीतर और जसादि  
से बाहर पवित्र रहै धर्मसे पुरुषार्थ कर-  
नेसे लाभमें न प्रसन्नता और हानिमें

न अप्रसन्नता करे प्रसन्न होकर आलस्य छोड़ सदा पुरुषार्थ किया करे, सदा दुःख दुःखोंका सहन और धर्म ही का अनुष्ठान करे अपर्णका नहीं सर्वदा सत्य शास्त्रोंको पढ़े पढ़ावे सत्पुरुषोंका संग करे, सात्पर्य इस सब लेखका यह है कि रागद्वेषको त्यागकर भीषके शुद्ध निर्मल होने के जो जो उपाय हैं वह ही धर्म कहलाते हैं और संसारके सर्व प्रकारके मोहको परित्याग कर अपनी आत्मामें स्थित होनाही परम साधन है—यह संसारी जीव धर्म मार्गमें लग कर जितना र इससे होसकता है राग द्वेषको कम करता जाता है अर्थात् धर्म सेवन करता है और अपनेमें रागद्वेष के अधिक छोड़ने और संसारके मोहभालसे निकलने की अधिक उत्तेजना और अधिक साहस होनेके वास्ते धर्म शास्त्रोंको पढ़ता है, धर्मात्माओं की शिक्षा और उपदेश सुनता है धर्मात्माओंकी संगति करता है उन जीवों के जीवन चरित्रोंको पढ़ता और सुनता है जिन्होंने रागद्वेषको त्यागकर मुक्ति प्राप्त करली है—मुक्ति जीवोंसे प्रेम रखता है और उन का ध्यान करता है ।

संसारके मोह भालसे छूटनेकी इस ही प्रकारकी उत्तेजना और साहस पैदा करने हीके वास्ते स्वामी दयानन्दजी ने परमेश्वरके उत्पन्न गुणोंकी भक्ति अर्थात् प्रार्थना स्तुति और उपासनाकी कार्य कारी और आवश्यक बताया है

परन्तु प्यारे भाइयो । यदि आप विचार करेंगे तो आपको मालूम होगा कि जिस प्रकार स्वामीजी परमेश्वरका स्वरूप वर्णन करते हैं उस प्रकारके परमेश्वरकी प्रार्थना, स्तुति और उपासनासे वह कार्य सिद्ध नहीं होसकता है जो आप सिद्ध करना चाहते हैं क्योंकि जीवकी साध्य है रागद्वेषका छूटना संसारका भ्रमत्व दूर होना संसारके बखेड़ोंमें से अलग निकल कर एक चित्त शान्तिस्वरूप हीना और परमेश्वरके गुण स्वामी दयानन्दजी यताते हैं इसके बिपरीति वह कहते हैं कि ईश्वर जगत् का कर्ता है—कभी सृष्टि बनाता है कभी प्रलय करता है, संसारमें जो कुछ होरहा है वह उस ही का किया हो रहा है—समय समय पर संसारमें जो कुछ अलटन पलटन होती है वह सब बह कर रहा है—सर्व संसारी जीवोंकी जो कुछ कुछ दुःख पहुंच रहा है, जो मरना जीना रोग नीरोग, धन, निर्धन आदिक व्यवस्था समय समय पर जीवोंकी पलट रही है वह ईश्वर ही उनके कर्मानुसार पलटा रहा है—तब प्यारे भाइयो । विचार कीजिये कि यदि ईश्वर अर्थात् उसके गुणों का विचार किया जावेगा उस के गुणों की स्तुति की जावेगी वा उस के गुणों से ध्यान बांधा जावेगा तो राग पैदा होगा या वैराग्य, संसार के बखेड़ों से प्रीति होगी वा अप्रीति प्यारे आर्य भाइयो । ऐसे ईश्वर की भक्ति से तो संसार ही

सूक्तों और फायदा कुछ भी न होगा। देखिये स्वामी दयानन्द जी ने जो नमूना प्रार्थना का सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १८४ पर दिया है और जिस का कुछ सारांश हम ने पूर्व इन लेख में दिया है और जिस से स्वामी जी ने इन बात के सिद्ध करने की कोशिश की है कि इस प्रकार प्रार्थना से ईश्वर के उत्तम गुण प्रार्थना करने वाले में पैदा होते हैं उसही नमूनेमें स्वामी जी को इस प्रकार लिखना पड़ा है—

“आप दुष्ट काम और दुष्टों पर क्रोधकारी हैं मुझको भी वैसा ही कीजिये। हे रुद्र ! ( दुष्टों को पापके दुःख स्वरूप फल को देके रुलाने वाले परमेश्वर ) आप हमारे छोटे बड़े जिन, गर्भ, पिता, और प्रिय, बंधुवग तथा शरीरों का इनन करने के लिये प्रेरित मत कीजिये ऐसे मार्ग से हम को चलाइये जिस से हम आप के दंडनीय न हों।

देखिये प्यारे आर्य भाइयो ! आगे ई राग, द्वेष की भ्रनक या नहीं ? साधन तो है राग, द्वेष छोड़ने का और उलटा राग, द्वेष पिचलने लगा-प्यारे भाइयो ! कर्ता ईश्वर की भक्ति करनेसे कदाचित् भी संसार से विरक्तता नहीं हो सकती है बरखा संसार के ही बखेड़ों का ध्यान आवेगा और संसारके बखेड़े ही ईश्वर के गुण होंगे जिनका ध्यान किया जावे-देखिये हमारे इस ऐतरोक्त का भय स्वयम् स्वामी दया-

नन्द जी के हृदयमें व्याप चुका है इस ही कारण उन को ईश्वर में सगुण और निर्गुण दो प्रकार के भाव स्थापित करने पड़े हैं-और वह सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १८३ पर लिखते हैं—

जिस २ राग द्वेषादि गुण से पृथक् मानकर परमेश्वर की स्तुति करना है वह निर्गुण स्तुति है।

स्वामी दयानन्द जी फिर इस ही बात को पृष्ठ १८६ पर लिखते हैं—

अर्थात् जिस २ दोष वा दुर्गुण से परमेश्वर और अपने को भी पृथक् मान के परमेश्वर की प्रार्थना की जाती है वह विधि निषेध मुख होने से सगुण निर्गुण प्रार्थना।

फिर निर्गुण प्रार्थनाको मुख्य बताने के वास्ते स्वामी जी पृष्ठ १८८ पर लिखते हैं—

वहां सर्वज्ञादि गुणों के साथ परमेश्वर की उपासना करनी सगुण और द्वेष, रूपा, रस, गंध, स्पर्शादि गुणों से पृथक् मान अति सूक्ष्म आत्मा के भीतर बाहर व्यापक परमेश्वर में दृढ़ स्थिति हो जाना निर्गुणोपासना कहाती है।

प्यारे आर्य भाइयो ! जरा विचार कीजिये कि यह कैसा भ्रम जाल है ? ईश्वर को कर्ता मानकर उस को संसार के अनेक बखेड़ों में फंसाना और जब जीव को अपने कल्याण के अर्थ राग द्वेष छोड़ने की आवश्यकता हो और इस कार्य में अपना उत्साह और अ-



ध्यान बढ़ाने के लिये राग, द्वेष रहित के ध्यान और मनन की आवश्यकता जीव को हो तो उनही कर्त्ता ईश्वरको निर्गुण बताकर उसकी उपासना का उपदेश देना-जो ईश्वर सदा संसार के धर्मों से लगा रहता है क्या उपासना का निर्गुण रूप ध्यान जीव को हो सक्ता है ? और यदि अधिक आत्मीय शक्ति रखने वाले तपस्वी पुरुष ऐना ध्यान बांध भी सकते हैं तो उनको ईश्वर का महारा लेने ही की क्या आवश्यकता है वह अपनी आत्मा में ही एकाग्र ध्यान क्यों न करेंगे ?

प्यारे आर्य भाइयो ! संसारी जीवों को तो यह ही उचित है कि वह अपनी आत्मीय शक्ति बढ़ाने, संसार के मोह जाल से घृणा पैदा करने और रागद्वेष को त्यागने का उरसाह और महत्त्व अपने में उत्पन्न करने और इन्द्रियों और क्रोध मान माया लोभादिक कषायों को दश में करने के वास्ते उन शुद्ध जीवों की भक्ति, स्तुति और उपासना करै उन के गुणों का चिन्तन करै, उनकी जीवनी को विचारै जिन्होंने सर्वथा रागद्वेषको त्याग कर और संसार के मोह जालको विमलुन छोड़कर और सर्व प्रकार की उपाधियों और मैल को दूर करके स्वच्छ और निर्मल होकर मुक्ति प्राप्त करनी है वा उन मनुष्य मन्पासियोंकी को विद्युत् इम ही माधन में लगे हुए हैं।

प्यारे भाइयो ! यह जैन धर्म का सिद्धान्त है जो मुक्त जीवों और साधुओं की ही भक्ति, स्तुति और उपासना का उपदेश देता है परन्तु ऐसा मालूम होता है कि स्वामी दयानन्द जी ने इस ही भय से कि यह सत्य सिद्धान्त ग्रहण करके संसार के जीव कल्याणके मार्ग में न लग पावें मुक्ति दशा की निन्दा की है और मुक्ति जीवों को यह कलंक लगाया है कि वह इच्छानुसार कल्पित शरीर बनाकर आनन्द भोगते हुए फिरते रहते हैं और उनको फिर संसार में आने की आवश्यकता बताकर मुक्ति को जेलखाना बताया है।

## आर्यमत लीला ।

( सांख्यदर्शन और मुक्ति )

( २३ )

स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीने अपने को पटदर्शनको मानने वाला बताया है और उनही के कथनानुसार हमारे आर्य भाई भी अपनेको पटदर्शनको मानने वाला बनाते हैं परन्तु स्वामी दयानन्दजीने सत्यार्थप्रकाशमें जो सिद्धान्त स्थापित किया है वह दर्शन सिद्धान्तोंके बिलकुल विरुद्ध स्वामी जी का मन घटन्त है। सिद्धान्त है-शोक है कि हमारे आर्य भाई केवल सत्यार्थप्रकाशको पढ़कर वह समझने लगते हैं कि सत्यार्थप्रकाशमें जो लिखा है वह

मृत्यु ही है और श्रुति, स्मृति और दर्शन शास्त्रोंके अनुकूल ही है परन्तु यदि वह फुल भी परीक्षा करें तो उनको महजहाँ में सत्यार्थप्रकाशका मायाजाल मालूम हो सकता है और उनका भ्रमजाल दूर होकर सच्चाईका मार्ग मिल सकता है--

यद्यपि जैनशास्त्र धर्मरत्नोंका भण्डार है और उनके द्वारा महजहाँ में सत्यमार्ग दिखाया जा सकता है और युक्तिप्रमाण द्वारा अज्ञान अन्धकार दूर किया जा सकता है परन्तु संसारके शीश्योंको पक्ष और द्वेषने ऐसा घेरा है कि वह दूबरेकी बातका सुनना भी पसन्द नहीं करते हैं इस कारण अपने आर्य भाइयोंके उपकारार्थ हम उनहींके मान्य ग्रन्थोंसे ही उनका मिथ्यात्व दूर करनेकी कोशिश कर रहे हैं जिससे उनको सत्यार्थप्रकाशका बागमाल मालूम होकर पक्षपात और द्वेषका आवरण दूर हो और सत्य और कल्याण मार्गके खोजकी जाह उत्पन्न हो--

प्यारे आर्य भाइयो! आप षट्दर्शनोंको बड़े आदरकी दृष्टिसे देखते हैं और उनको आर्यावर्तके असूत्र्य रत्न समझते हैं परन्तु शोक है कि आप उनको पढ़ते नहीं हो, उन रत्नोंके प्रकाशसे अपने हृदयको प्रकाशित नहीं करते हो। देखिये षट् दर्शनोंमें सांख्यदर्शनके कुछ विषय हम आपको दिखाते हैं जिससे आपको मालूम होजावेगा कि सत्यार्थप्रकाशमें जो सिद्धान्त स्वामीजी

ने वर्णन किये हैं वह प्राचीन शास्त्रोंके विरुद्ध और धर्म अर्थात्से भूट करके जीवको संसारमें रुलाने वाले हैं--

मुक्तिसे लौटकर फिर संसारमें आनेके ही उल्टे सिद्धान्तकी बाधत खोज लगाइये कि प्राचीन शाचार्य इस विषयमें क्या कहते हैं -

सांख्यदर्शनमें महर्षि कपिलाचार्यने मुक्तिमें लौटनेके विषयमें इस प्रकार लिखा है--

“तत्र प्राप्त विवेकरयानावृत्ति श्रुतिः सांख्य । अ० १ ॥ सू० २३ ॥

सांख्यमें अविवेकसे बन्धन और विवेक प्राप्त होनेको मुक्ति वर्णन किया है--इस सूत्रमें कपिलाचार्यजी लिखते हैं कि, श्रुति अर्थात् वेदोंमें, विवेक प्राप्त अर्थात् मुक्त जीवको फिर लौटना नहीं लिखा है--

प्यारे आर्य भाइयो! सांख्यशास्त्रके बनाने वाले प्राचीन कपिलाचार्य यह बताते हैं कि वेदोंमें मुक्तिसे लौटना नहीं लिखा परन्तु स्वामी देवानन्दजी वेदों और दर्शन शास्त्रोंको भी उल्लंघन कर यह स्थापित करते हैं कि मुक्ति दशासे उक्तताकर, संसारके अनेक विषयभोग भोगनेके वास्ते जीवका मुक्तिसे लौटना आवश्यक है और इस ही कारण मुक्तिको कारागारकी उपमा देते हैं--क्या ऐसी दशामें स्वामीजीका बन्धन माननीय हो सकता है? ॥

प्यारे आर्य भाइयो! यदि स्वामीजीके बचनों पर आपको इतनी अर्थात् है

कि उनको मुक्तावलेमें वेद वचन भी प्रमाणा नहीं तो साफ़ साफ़ तौर पर वेदों और दर्शन शास्त्रोंसे इनकार करके केवल सत्यार्थप्रकाश पर ही भरोसा कर लो—परन्तु सत्यार्थप्रकाशमें तो स्वामी जीने अपने कपोलं कल्पित सिद्धान्त लिखकर यह भी लिखदिया है कि वेद और पददर्शनोंको ही मानना चाहिये और यह भी वहका दिया है कि स्वामीजीके कथित सिद्धान्त वेद और दर्शनोंके अनुरूप ही हैं—इस कारण हमारे भोले आर्य नई भुज्जालमें फंस गये हैं—

देखिये सांख्यदर्शनमें मुक्तिसे फिर लौटनेके विषयमें कैसी स्पष्टताके साथ विरोध किया है—

“ न मुक्तस्य पुनर्बन्ध योगोऽप्यनावृत्ति श्रुतेः ” ॥ सां० अ० ६ सू० १७

अर्थ—मुक्त पुरुषका फिर दोबारा बंध नहीं हो सकता है क्योंकि श्रुतिमें कहा है कि मुक्तिसे जीव फिर नहीं लौटता है—

“ अपुरुषार्थं त्व न्नयथा ” ॥ सां० ॥ अ० ६ ॥ सू० १८

अर्थ—यदि जीव मुक्तिसे फिर बंधन में आ सकता हो तो पुरुषार्थ अर्थात् मुक्तिका साधन ही व्यर्थ होजावे—

“ अधिज्ञेयापत्तिरुभयोः ” ॥ सां० अ० ६ सू० १८

अर्थ—यदि जीव मुक्तिसे भी लौटकर फिर बंधनमें फंसता है तो मुक्ति और बन्धनमें फरक ही क्या रहा ?

“ मुक्तिन्तराय ध्वस्तेर्न परः ॥ ”

सां० अ० ६ सू० २०

अर्थ—मुक्ति कोई पर पदार्थ नहीं है जिसकी प्राप्तिसे मुक्ति होती हो और प्राप्त होनेके पश्चात् किसी समय किसी कारणसे उस पदार्थके खिनजानेसे मुक्ति न रहती हो वरण मुक्ति तो अन्तराय के नाश होनेका नाम है अर्थात् जीव की निज शक्ति अर्थात् केवल ज्ञान पर जो अनादि कालसे अबिबेकका पटल पहाहुआ था उस पटल के दूर होने और निज शक्तिके प्रकट होनेका नाम मुक्ति है इस हेतु जब जीव को निज शक्ति प्राप्त होगई और उसका ज्ञान प्रकाश होगया तब कौन उसको बन्धनमें फंसा सकता है ? भावार्थ फिर बंध नहीं हो सकता है—

प्यारे आर्य भाइयो ! सांख्यदर्शन में इस प्रकार स्पष्ट सिद्ध करने पर भी कि, मुक्तिसे फिर जीव लौट नहीं सकता है, स्वामीजीने मुक्तिसे जीवके लौटने का सिद्धान्त सत्यार्थप्रकाशमें स्थापित किया है और साथ ही इसके यह भी लिखदिया है कि दर्शनशास्त्र सत्य और मानने योग्य हैं—ऐसी पूर्वापर विरोध से भरीहुई सत्यार्थप्रकाश नामकी पुस्तक क्या भोले अनुष्योंको भुज्जालमें फंसाने वाली नहीं है ? और क्या वह विद्वान् पुरुषोंके मानने योग्य हो सकती है ? कदाचित्त नहीं—

सत्यार्थप्रकाश में तो स्वामी जी को मुक्तिसे जीवोंके लौटनेका इतना पक्का

हुआ है कि यदि किसी वाक्य में ज लौटनेका उनको गन्ध भी आया है तो वहीं अपने धागजालमें उसकी छिपाने की कोशिश की है—देखो सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ २५५ पर स्वामीजीको सांख्यदर्शनके प्रथमसूत्र को लिखनेकी जरूरत पड़ी है जो इस प्रकार है—

“अथ त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः”

अर्थात् पुरुषका अत्यन्त पुरुषार्थ यह है कि तीन प्रकारके दुःखोंकी अत्यन्त निवृत्ति करदे परन्तु दुःखोंकी अत्यन्त निवृत्ति तो तबही कहला सकती है जब कि फिर दुःख किसी प्रकार भी प्राप्त न हो इस कारण इस सूत्रमें स्वामीजीको दुःखोंकी निवृत्तिके साथ अत्यन्तका शब्द खट्टका और इसको अपने भिद्धान्तके विरुद्ध समझा, स्वामीजीने तो अन्यथा अर्थ करनेका सहज सागं पकड़ ही रक्खा था—इस कारण यहां भी इस सूत्रका अर्थ करते हुए अत्यन्त का अर्थ न किया और केवल यह ही लिखदिया है कि त्रिविध दुःखको छुड़ाकर मुक्ति पाना अत्यन्त पुरुषार्थ है—

प्यारै भाइयो ! क्या स्वामीजी की ऐसी चालाकी इसही कारण नहीं है कि वह जानते थे कि संस्कृतका प्रचार न रहनेके कारण संस्कृत पढ़नेवाले नहीं रहे हैं इस हेतु हिन्दी भाषामें इस जिस प्रकार लिख देंगे उसही प्रकार भोले मनुष्य वहजायेमें आजार्थमें—यह आकस्मिक—इतफाककी बात नहीं है

कि स्वामीजीसे अत्यन्त शब्दका अर्थ लिखना रह गया वरण स्वामीजीने जानबूझकर इस प्रकारकी सावधानी रक्खी है—देखो सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २४९ पर स्वामीजीने भुगहकउपनिषद्का एक श्लोक इस प्रकार दिया है—

“भिद्यते हृदयग्रंथि—  
शिल्लद्यन्ते सर्वे संशयाः ।  
क्षीयन्तेचास्य कर्माणि,  
तस्मिन्दृष्टे पराऽवरे=”

इस श्लोकमें कर्मोंके क्षय होनेका वर्णन है परन्तु स्वामी दयानन्दजी को कर्मके क्षय होनेका कथन कब सुझाला था क्योंकि वह तो कर्मोंके क्षयसे मुक्ति नहीं मानते वरण मुक्तिको भी कर्मोंका फल स्थापित करते हैं और मुक्ति अवस्थामें भी कर्म कायम करना चाहते हैं इस कारण उन्होंने इस श्लोकके अर्थ में दुष्ट कर्मोंका ही क्षय होना लिखा जिसका भावार्थ यह ही कि श्रेष्ठ अर्थात् पुण्य कर्म क्षय नहीं होते हैं—

प्यारै आर्यै भाइयो ! यदि आप संस्कृत जानते हैं तो स्वयम् नहीं तो किसी संस्कृत जाननेवाले से पूछिये कि इस श्लोकमें सर्वकर्मोंका क्षय लिखा है वा केवल दुष्ट कर्मोंका ? और क्या श्लोकमें कोई भी ऐसा शब्द है जिससे दुष्ट कर्मोंमें अर्थ लगाये जासके ? और कृपा कर यह भी पूछिये कि कहीं इस श्लोकमें परमेश्वरमें वास करनेका भी कथन है कि नहीं जो स्वामीजीने अर्थों में लिखदिया है ? ।

यह बहुत छोटी बातें हैं परन्तु स्वामीजीने बड़ा बड़ा डेठ किया है और भोले मनुष्योंकी आंखोंमें धूल डालनेकी कोशिश की है—देखिये उन्होंने सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २३९ पर उपनिषद्का एक बचन इस प्रकार लिखा है:—

नच पुनरावर्त्तते नच पुनरावर्त्ततइति”  
जिमका अभिप्राय यह है कि मुक्ति से जीवका फिर वापिस आना नहीं-होता है—

इसही प्रकार एक सूत्र शारीरकसूत्र का इस प्रकार दिया है:—

“अनावृत्तिःशब्दादानावृत्तिः शब्दात्”  
जिसका भी यह ही अभिप्राय है कि मुक्तिसे जीव नहीं लौटता है—इस प्रकार उपनिषद् और शारीरक के बचन लिखते हुये सरस्वती दयानन्द जी प्रश्न उठाते हैं “ इत्यादि बचनोंसे विदित होता है कि मुक्ति वही है कि जिम से निवृत्त होकर पुनः संसारमें कभी नहीं आता” इस प्रकार प्रश्न उठाकर स्वामीजी उत्तर देते हैं “ यह बात ठीक नहीं क्योंकि वेद में इस बातका निषेध किया है—”

पाठकगण ! स्वामीजीके इस उत्तर को पढ़कर क्या संदेह उत्पन्न नहीं होता कि महाराज कपिल जीतो सांख्य शास्त्र में ऐसा लिखते हैं कि वेदोंसे यह ही मिट्ट है कि मुक्तिसे फिर लौटना नहीं होता और दयानन्द सरस्वतीजी लिखते हैं कि वेदोंमें लौटना लिखा है इन दोनोंमें से किसकी यात सत्य है?

क्या सांख्य दर्शनके कर्ता कपिलाचार्य से भी अधिक दयानन्दजीकी सरस्वती का घर मिलगया कि कपिलाचार्यसे भी अधिक वेदके ज्ञाता होगये और उपनिषदोंके बनाने वालोंको भी वह बात न सूझी जो सरस्वती जीको सूझी ? यहां तक कि व्यासजी महाराज ने भी अपने शारीरक सूत्रमें गलती खाई और इन सबकी गलतियोंको दुरुस्त करनेवाले कि वेदोंमें मुक्तिसे जीवका लौटना लिखा है एक स्वामी जीही हुये ? और तिसपर भी तुरा यह कि स्वामीकी सांख्य दर्शनको प्रामाणिक मानते हैं ।

पाठकगण ! मुक्तिसे जीवका न लौटना केवल एकही उपनिषद् में नहीं लिखा है बरण सब उपनिषद् आदि ग्रन्थों में ऐसा ही लिखा है यथा:—

“एतस्मान पुनरावर्त्तन्ते” ( प्रश्नोपनिषदि )

अर्थ—उसको प्राप्त होकर फिर नहीं लौटते—

तेषु ब्रह्म लोकेषु परा परावतो बसन्ति तेषां न पुनरावृत्तिः -

( बृहदारण्यक )

अर्थ उस ब्रह्म लोक में अनंतकाल वास करते हैं उनके लिये पुनरावृत्ति नहीं इस ही प्रकार सर्व प्राचीन ग्रन्थों में जिन को स्वामी जीने माना है और जिनके आधार पर वेदोंका भाष्य करना सरस्वती जी ने लिखा है यहही लिखा मिलता है कि मुक्ति सदा के वास्ते है वहां से लौटकर फिर संसार

में संसारा नहीं होता । परन्तु दयानन्दी के कथन से इस विषय में सर्व ग्रन्थ भूटे और किसी ने आज तक वेदों को नहीं मगना । सृष्टि की आदिसे आज तक सिवाय दयानन्द जी के और कोई वेदों को समझ भी नहीं सकता था क्योंकि साक्षात् सरस्वती तो दयानन्द जी ही हुये हैं इन्होंने ने ही यह बात निकाली कि मुक्ति से लौट कर जीव को फिर संसार में भ्रमण करना पड़ना है ।

प्यारे पाठको ! यह तो सब कुछ सही, सब भूटे और अविद्वान् ही सही परन्तु जरा यह तो शांघ करलो कि मुक्ति से लौटना वेदों में कहाँ लिखा है और किस प्रकार लिखा है ?

स्वामी जी ने वेदों में से मुक्ति से जीव के लौटने के दो मंत्र ढंढकर निकाले हैं और उनको सत्यार्थ प्रकाश के पृष्ठ २३९ पर इस प्रकार लिखा है—  
कस्यनूनं कतमस्या मृतानामनामहे चारुदेवस्यनाम । कीनोमच्छाअदितये पुनर्दात् पितरञ्च दृशेयं मातरञ्च ॥१॥

“अग्नेर्नूनं प्रथमस्यामृतानामनामहे चारुदेवस्यनाम । सनो मच्छाअदितये पुनर्दात् पितरञ्च दृशेयं मातरञ्च ॥ २ ॥

अ० सं० १ ॥ सू० २४ सं० १ ॥२॥

प्रिय पाठको ! इन दोनों श्रुतियों का अर्थ इस प्रकार है—

हम लोग देवतों के मध्य में किस प्रकार के देवताके शोभन नाम को उच्चारण करें-कौनसा देवता हम को

फिर भी बड़ी पृथिवी के लिये दे जिस से इस पिता और माता को देखें ॥१॥  
हम लोग देवतों के मध्य में प्रथम अग्नि देवता के सुंदर नाम को उच्चारण करें वह हम को बड़ी पृथिवी के लिये दे जिससे हम पिता और माता को देखें ॥२॥

पाठकगणो ! इन दोनों श्रुचाओं में न मुक्ति का कथन है न मुक्तिसे लौट आने का परन्तु इनका अर्थ स्वामीजी ने सत्यार्थप्रकाश में इस प्रकार दिया है ।

( प्रश्न ) हम लोग किस का नाम पवित्र जानें ? कौन नाश रहित प्रदा-  
र्योके मध्यमें वर्तमान देव सदा प्रकाश रूप है हम को मुक्ति का सुख भुगा कर पुनः इस संसारमें जन्म देता और माता पिताका दर्शन कराता है ॥१॥

( उत्तर ) हम इस स्वप्रकाश रूप अनादि सदा मुक्त परमात्मा का नाम पवित्र जानें जो हम को मुक्ति में आनंद भुगाकर पृथिवी में पुनः माता पिता के सम्बन्ध में जन्म देकर माता पिता का दर्शन कराता है वही परमात्मा मुक्ति की व्यवस्था करता सब का स्वामी है ॥२॥

सरस्वती जीके इन श्रुतों को ष्ढकर बड़ा आश्चर्य होता है कि स्वामी जी ने किस प्रकार यह अर्थ लागू दिये ? इसकी खोजमें स्वामी जीके वेद भाष्य को देखने पर मालूम हुआ कि सारेही अर्थ मन चढ़न्त लागाये हैं इनको ज्यादा खोज हम बात की यी कि “हम

### को मुक्तिका सुख भुगाकर”

इस प्रकार किन शब्दों का अर्थ किया गया है। स्वामी जी ने वेदभाष्य से मालूम हुआ कि यह अर्थ “नः” शब्द के किये गये हैं और इस प्रकार अर्थ किए हैं—

संस्कृत पदार्थ प्रथममंत्र

( नः ) अस्मान्

भाषापदार्थ प्रथममंत्र

(नः) मोक्षको प्राप्त हुए भी हम लोगों को।

संस्कृतपदार्थ दूसरा मंत्र

( नः ) अस्मभ्यम्

भाषापदार्थ दूसरा मंत्र

( नः ) हमको-

हम को आश्चर्य है कि प्रथममंत्र के भाषार्थ में जो “नः” शब्द का अर्थ “मोक्ष को प्राप्त हुए भी हम लोगों को” किया गया है वह किस व्याकरण वा कोश के आधार पर किया गया है? शायद स्वामी जी के पास कोई गुप्त पुस्तक हो वा परमेश्वर ने स्वामी जी के कान में कह दिया हो कि यद्यपि शब्दार्थसे मालूम नहीं होता परन्तु मेरा अभिप्राय ही यह है और इस अभिप्राय को मैं ने आज तक किसी पर नहीं खोला एक तुम पर ही खोलता हूँ क्योंकि तुम साक्षात् सरस्वती हो—

प्यारे भाइयो! दयानन्दजी इन एक

“नः” शब्द के अपने कल्पित अर्थ के ही आधार पर यह निह्न करना चाहते हैं कि मुक्ति प्राप्त होकर भी जीव फिर जन्म लेता है परन्तु स्वामी जी से कोई पूछे कि “नः” के अर्थ हम को

वा हमारे लिये तो सब जानते हैं परन्तु आप के गुरु ने ऐसी कौनसी अद्भुत अष्टाध्यायी व्याकरण आप को दिया है जिस के आधार पर “नः” शब्द का अर्थ आप ने “मोक्षको प्राप्त हुवे भी हम लोगों” ऐसा करके सारे मंत्र का ही अर्थ बदल दिया और मुक्ति में लौटना वेदों में दिखाकर सर्व पूर्वाचार्यों के वाक्य फूटे कर दिये—

इन मंत्रों (अध्याओं) का जो अर्थ स्वामी जी ने सत्यार्थप्रकाश में किया है उस का अभिप्राय तो यह मालूम होता है कि इन मंत्रों के द्वारा ईश्वर ने जगत् के मनुष्यों को यह सिखाया है कि माता पिता के दर्शन इतने आवश्यक हैं कि उन के वास्ते मुक्तिसे लौटकर फिर जन्म लेने की आवश्यकता है। इस ही वास्ते प्रथम मंत्र में उस महान् देवता की खोला की गई है जो जीव का यह भारी उपकार कर कर दे कि लौटकर माता पिता के दर्शन करादे और दूसरे मंत्र में उत्तर दिया गया है कि ऐसा उपकारी महान् देव परमेश्वर ही है परन्तु वेदभाष्य में स्वामी दयानन्द जी इन से भी अगाड़ी बड़े हैं और प्रथममंत्र के अर्थ में इन प्रकार लिखा है—

जिनसे कि हम लोग पिता और माता और स्त्री पुत्र बन्धु आदि को देखने की इच्छा करें—

और दूसरे मंत्र के अर्थ में इस प्रकार लिखा है—

जिम से हम लोग फिर पिता और माता और स्त्री पुत्र बंधु आदि को देखते हैं--

अर्थात् वेदभाग्यके अर्थों के अनुसार माता पिता के दर्शनों के कारण नहीं वरण संसार के सर्व प्रकार के मोह के कारण वेद में इन मंत्रों द्वारा ऐसे महान् देवता के तलाश की शिक्षा दी गई है जो मोक्ष से निकाल कर फिर जन्म देवे ।

कुछ भी हो हम तो स्वामी दयानन्द सरस्वती जी के साहस की प्रशंसा करते हैं हम ने इस लेख में सांख्य दर्शन के अनेक सूत्र लिखकर दिखाया है कि सांख्य दर्शन ने मुक्ति से लौटनेका स्पष्ट खंडन किया है परन्तु स्वामी जी ने उपनिषदों और व्यास जी के शरीरक सूत्र को असत्य मिट्ट करके और मुक्ति से लौटकर संसार में पढ़ने की आवश्यकता साबित करने के वास्ते सांख्य का भी एक सूत्र सत्यार्थप्रकाश में दिया है आगामी में हम उस की भी व्याख्या करेंगे और सांख्यदर्शन के शब्द शब्दसे नित्य मुक्ति दिखावेंगे ।

## आर्यमत लीला । ( सांख्यदर्शन और मुक्ति )

( २४ )

सांख्यदर्शन को स्वामी दयानन्दजी ने इतना गौरव दिया है और ऐसा मुख्य माना है कि उपनिषद् और महात्मा व्यास जी के शरीरक सूत्र में

मुक्तिसे लौट कर फिर नहीं आने के विषय में जो लेख हैं उनको झूठा करने के सबूतमें सत्यार्थप्रकाशके पृष्ठ २३९ पर सांख्य का यह सूत्र दिया है:—

इदानीमिव सर्वत्र नात्यन्तोच्छेदः ।”

और अर्थ इनका इन प्रकार किया है:—

“जैसे इस समय बंध मुक्त जीव हैं वैसे ही सर्वदा रहते हैं अत्यन्त विच्छेदबंध मुक्ति का कभी नहीं हांता किन्तु बंध और मुक्ति सदा नहीं रहती—”

पाठकगण ? सांख्यदर्शन में स्वयम् बहुत जोर के साथ मुक्तिसे लौटने का निषेध किया है जैसा निम्न सूत्रोंसे विदित होता है:—

‘ न मुक्तस्य पुनर्बन्धयोगोऽप्यना -  
वृत्ति श्रुतेः ॥ सां० अ० ६ सू० १९

अर्थ—मुक्त पुरुष का फिर दोबारा बंध नहीं हो सकता है क्योंकि श्रुतिमें कहा है कि मुक्तजीव फिर नहीं लौटता है ॥

“अपुरुषार्थत्वसन्यया” ॥ सां० ॥ अ० ६ ॥ सू० १८

अर्थ—यदि जीव मुक्तिसे फिर बन्धन में आ सकता हो तो पुरुषार्थ अर्थात् मुक्तिका साधन ही व्यर्थ हो जावे—

ऐसी दशा में यह संभव ही नहीं सकता कि सांख्यदर्शन में कोई एक सूत्र क्या वरण कोई एक शब्द भी ऐसा हो जिससे मुक्तिसे लौटना प्रकट होता हो—फिर स्वामी दयानन्दजीने उपर्युक्त सूत्र कहाँसे लिख मारा ? इसकी जांच अवश्य करनी चाहिये—

उपारे आर्य भाइयो ! उपर्युक्त सूत्र



सांख्य दर्शनकी प्रथम अध्याय का १५० वा सूत्र है जो अद्वैतवादके खंडनमें है—  
सूत्र १४९ से अद्वैतका खंडन प्रारम्भ किया है यथा:—

“गन्नादि व्यवस्थातः पुरुषबहुत्वम्  
॥ सां० अ० १ ॥ सू० १४९

अर्थ—गन्मआदि की व्यवस्थासे पुरुषोंका बहुत होना सिद्ध होता है अर्थात् पुरुष एक नहीं है वरण अनेक हैं इस प्रकार अद्वैत के विरुद्ध लिखते हुये और उम का खण्डन करते हुये सांख्य इस प्रकार लिखता है:—

“वानदेवादिर्मुक्तो नाद्वैतम्, ॥ सां०  
॥ अ० १ ॥ १५१

अर्थ—वानदेव आदि मुक्त हैं यह अद्वैत नहीं है क्योंकि इससे तो द्वैत सिद्ध होना है कि अमुरु पुरुष तो मुक्त हो गया और अन्य नहीं हुए। अद्वैत तो तथ ही जय कि सर्वज्ञात् मुक्त होकर ब्रह्म में लय हो जावें और सिवाय ब्रह्म के और कुछ भी न रहे। परन्तु—

“अनादावद्यथावदभावाद्भविष्यदर्शये  
यम् ॥ सां० ॥ अ० १ ॥ १५८

अर्थ—अनादिकाल से अथ तक सर्व ज्ञीय मुक्त होकर अद्वैत सिद्ध हुआ नहीं तो भविष्यत कालमें कैसे होमक्ता है ? क्योंकि (अथ यत् सन्न निरसते हैं निमरी आमी जी ने निरा है)

“इदानीमिय मयंत्र नात्यन्तोच्छेदः”  
॥ सां० ॥ अ० १ ॥ १५८

अर्थ—मत्तनात् काल के समाप्त कभी भी मयंत्रात् नहीं होना है।

भावार्थ—जैसा बर्तमान कालमें संसार विद्यमान है और प्रथक २ जीव हैं इस ही प्रकार सर्व काल में भी मनमना चाहिये—ऐसा कभी नहीं होता कि संसार का सर्वनाश हो कर सब कुछ ब्रह्ममें लय हो जावे और एक ब्रह्म ही ब्रह्म रह जावे—

आश्चर्य है कि इस सूत्र के अर्थमें सरस्वतीजी ने यह किस शब्द का अर्थ लिख दिया “किन्तु बंध और मुक्ति सदा नहीं रहती”,

यदि सांख्यदर्शनकी स्वामी जीने आद्योपांत पढ़ा होता और उनके हृदय में यह बात न होती कि अविद्या अंधकार फैला हुआ है, भोले मनुष्य जिस तरह चाहे वहकाये जा सकत हैं तो मुक्तिसे लौटने के सबूत में कभी भी वह सांख्यदर्शन का नाम तक न लेते क्योंकि सांख्यदर्शनके तो पद २ और शब्द २ से मुक्ति सदा हीके वास्ते सिद्ध होती है—सांख्य ने वही वही युक्तियोंसे मुक्ति से न लौटना सिद्ध किया है यथा:—

“प्रकारान्तरासम्भवादविवेकएवबंधः॥  
सां० अ० ६ ॥ सू० १६

अर्थ—अन्य प्रकार संभव न होनेसे अविवेकही बंध है—अर्थात् बंधका कारण अविवेकही है अन्य कोई भी कारण बंधके वास्ते सम्भव नहीं है।

“नैरपेक्षेयपि प्रकृत्युपकारेऽविवेको  
निमित्तम्” ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ६८॥

अर्थ—अपेक्षा न होने में भी प्रकृति

के उपकारमें अविवेक निमित्त है अर्थात् यद्यपि जीव और प्रकृति का संबंध नहीं तो भी प्रकृति से जो कार्य होते हैं अर्थात् जीव का बंधन होकर वह अनेक प्रकार के नाश नाचता है उस का निमित्त अविवेकही है—

“इतर इतरवत्तद्दोषात्” ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ६४ ॥

अर्थ—जिसकी ज्ञान प्राप्त नहीं हुआ वह अज्ञानीके समान अज्ञान दोष से बंधनमें रहता है—

“अनादिरविवेको अन्यथा दोषह्य प्रसक्तेः” ॥ सां० ॥ अ० ६ ॥ सू० १२

अर्थ—अविवेक अनादि है अन्यथा दोष होनेका प्रसंग होनेसे अर्थात् अविवेक जिसके कारण जीव बंधनमें पड़ा हुआ है वह जीवके साथ अनादिकात् से लगा हुआ है—यदि ऐसा नमाना जावे तो दो प्रकार के दोष प्राप्त होते हैं—प्रथम यदि अविवेक अनादि नहीं है और किसी कालमें जीव उससे पहिले बंधनमें नहीं था अर्थात् मुक्त था ऐसा माननेसे यह दोष आये कि मुक्त जीव भी बंधनमें फंस जाते हैं परन्तु ऐसा होना असम्भव है। दूसरा दोष यह है कि यदि अविवेक अनादि नहीं है और किसी समय जीवमें उत्पन्न हुआ तो उसके उत्पन्न होनेका कारण क्या है?—कर्म आदिक भी जो कारण अविवेक पैदा होनेके वर्णन किये जावें यदि उनका भी कारण दूँदा जावे तो अविवेक ही होगा इस हेतु अनव

स्था दोष हो जावेगा लाचार यह ही मानना पड़ेगा कि अविवेक जीव के साथ अनादि है—

“न नित्यः स्यादात्मवदन्यधानुच्छित्तिः” ॥ सां० अ० ६ ॥ सू० ॥ १३

अर्थ—अविवेक आत्माके ममान नित्य नहीं है क्योंकि यदि नित्य हो तो उसका नाश नहीं हो सका अर्थात् अविवेक जीव के साथ अनादि है परन्तु वह नित्य नहीं है और आत्मा नित्य है इस कारण अविवेक का नाश हो जाता है—

“प्रतिनियतकारणनाशत्वमस्य ध्वान्तवत्” ॥ सां० ॥ अ० ६ ॥ सू० १४ ॥

अर्थ—जिस प्रकार प्रकाश से अंधकार का नाश हो जाता है इसही प्रकार नियमित कारणोंसे अविवेक का भी नाश हो जाता है। अर्थात् विवेक प्रकट हो जाता है।

“विमुक्तबोधान्नसृष्टिः प्रधानस्य लोकवत्” ॥ सां० ॥ ६ सू० ४३ ॥

अर्थ—विमुक्त बोध होनेसे लोकके तुल्य प्रधान की सृष्टि नहीं होती—अर्थात् जब प्रकृतिको यह मालूम हो गया कि असुक्त जीव मुक्त होगया है तो वह प्रकृति उस जीवके वास्ते सृष्टि को नहीं रचती अर्थात् फिर वह जीव बंधनमें नहीं आता।

“नान्योपसर्परेपि मुक्तोपभोगो निमित्ताभावात्” ॥ सां० ॥ अ० ६ ॥ सू० ४४

अर्थ—यद्यपि प्रकृति अविवेकियोंको बंधनमें फंसाती रहती है परन्तु किसी

प्रकार भी मुक्त जीवको बंधनमें नहीं फंसा सकती है क्योंकि जिस निमित्तसे प्रकृति जीवोंको बन्धनमें फंसा सकती है वह निमित्त ही मुक्तजीवमें नहीं होता है। भावार्थ--जीव अविवेक से बंधनमें पड़ना है वह मुक्तजीवमें रहता ही नहीं फिर मुक्त जीव कैसे बंधनमें पड़ सकता है ?

“नर्तकीवत्प्रवृत्तस्यापि निवृत्तिश्चारि-  
ताख्यात्” ॥ सर्ग ॥ अ० ३॥ सू० ६९ ॥

अर्थ--नाचनेवालीके समान चरितार्थ होनेसे प्रवृत्तनी भी निवृत्ति होती है अर्थात् जिस प्रकार नाचने वाली उपही समय तक नाचती है जब तक उसका नाच देखने वाला देखना चाहता है। इसही प्रकार प्रकृति उसही समय तक जीवके साथ काम करके प्रवृत्ति होनी है जब तक जीव उसमें रत रहता है अर्थात् उसको अविवेक रहता है और जब जीवको ज्ञान प्राप्त होता है और प्रकृतिसे उदासीन होजाता है तब प्रकृति भी उसके अर्थ प्रवृत्ति करना छोड़देती है ॥

“दोषशोधपिनोपसर्पणं प्रधानस्य  
कुपयध्वस्त” ॥ सर्ग ॥ अ० ३ ॥ सू० ७०

अर्थ--दोषके ज्ञान होजाने हीमें कुल धर्मके समान प्रधान अर्थात् प्रकृतिका धर्म जाना नहीं होता--अर्थात् जिस प्रकार श्रद्धापात्रकी स्त्री दोष मालूम होने पर पतिको मुँह नहीं दिखाती वही प्रकार जब जीवको ज्ञान होजाता है तब तब तब कि प्रकृति ही

में रत होनेके कारण भ्रष्ट होरहा हूँ और संसार भ्रमण कर रहा हूँ तब फिर दोषारा वह कैसे प्रकृतिसे रत होसकता है ? एक वार मुक्त हुआ जीव सदा ही के वास्ते मुक्त रहेगा, प्रकृति को तो उसके पास भी फटकनेका हींसला नहीं होगा।

“त्रिविक्तशोधात्सृष्टि निवृत्तिःप्रधानस्य  
सूदधत्पाके” ॥ सर्ग ॥ अ० ३ ॥ सू० ६३ ॥

अर्थ--जीवमें ज्ञान प्राप्त होजाने पर प्रधान अर्थात् प्रकृतिकी सृष्टि निवृत्ति होजाती है जैसे रसोइया रसोई बन जाने पर अलग होजाता है फिर उसे कुछ करना बाकी नहीं रहता है।

महाराज कपिलाचार्य ऐसी दशाकी मुक्ति ही नहीं मानते हैं जहाँसे फिर लौटना हो वहतो मुक्त उसहीको मानते हैं जो सदाके वास्ते ही और मुक्ति के वास्ते पुरुषार्थ करनेका हेतुही उन्होंने यह वर्णन किया है कि उसमें सदा के वास्ते दुःखोंसे निवृत्ति रहती है यथा--

“नदृष्टतत्सिद्धिर्निवृत्तेऽप्यनुवृत्तिदर्श  
नात्” ॥ सर्ग ॥ अ० १॥ सू० २ ॥

अर्थ--जो पदार्थ जगतमें दिखाई देते हैं उनकी प्राप्ति से दुःखोंकी अत्यन्त निवृत्ति नहीं होती क्योंकि जगतमें देखा जाता है कि दुःख दूर होकर भी कुछ समयकेपश्चात् फिर दुःख प्राप्त होजाता है--

“नानुश्रविकादपितस्सिद्धिःसाध्यत्वेना  
वृत्तियोगादपुरुषार्थत्वम्” ॥ सर्ग ॥ अ० ११  
सू० २२ ॥

अर्थ--बंदोक्त कर्मसे भी मुक्ति नहीं होसकती क्योंकि यदि उनसे कार्यसिद्धि भी हो अर्थात् स्वर्गादि प्राप्ति भी हो तबभी वहांसे फिर वापिस आना होगा - "नकारशालयात्कृतकृत्यतामंशुवदुत्था नात्" ॥ सां० ॥ अ०३ ॥ सू० ५४

अर्थ--कारणमें लय होने से कृतार्थता नहीं है मद्यके ममान फिर उठनेसे अर्थात् अद्वैत वादियोंके अनुसार यदि एक ब्रह्म ही मानाजावे और सर्व जीवोंको ब्रह्मनाही स्वरूप कहाजावे और जीवके ब्रह्ममें लय होजानेको मुक्ति माना जावे तो कार्य सिद्ध नहीं होता है क्योंकि कृतकृत्यता तो तब ही जब कि फिर कभी बंधन न होवे परन्तु यदि एक ही ब्रह्म है और उस ही का अंश बंधन में आकर जीव रूप होजाता है जो जीव ब्रह्ममें लय होनेके पश्चात् फिर बंधनमें आसक्ता है अर्थात् डुबक डूही दशा रहेगी--

पाठक ! देखो, सांख्य दर्शनमें नद्विं कपिलाचार्यने मुक्तिसे वापिस लौटने के सिद्धान्तका कितना जोरके साथ विरोध किया है और स्वामी दयानन्दने उनके एक सूत्रका कितना दुरुपयोग करके भोले मनुष्योंको अपने साया-जालमें फंमानेकी चेष्टा की है ।

हम अपने आर्य भाइयोंसे प्रार्थना करते हैं कि वे अपने मान्य ग्रन्थ सांख्य दर्शन को आद्योपान्त पढ़ें और स्वामी दयानन्दके वाक्योंको ही ईश्वर वाक्य न समझकर कुछ उनकी परीक्षाभी

किया करें। अब हम आगामी लेखमें यह सिद्ध करेंगे कि स्वामी दयानन्दने मुक्ति के विषयमें जो २ कपोल कल्पित सिद्धान्त सत्यार्थप्रकाशमें वर्णन किये हैं वे तब उनके मान्य सांख्य दर्शन से ख-रिद्ध होते हैं ।

## ॥ आर्यमत लीला ॥

( २५ )

पिछले अंक में हमने स्वामी दयानन्द और आर्य भाइयोंके परम मान्य सांख्य दर्शन से दिखाया है कि सहर्षि कपिलाचार्य ने किस जोर से साथ मुक्ति से वापिस आनेके सिद्धान्त का विरोध किया है और पूरे तौर पर निह्न किया है कि मुक्ति से फादाचित् भी जीव वापिस नहीं आसकता है अब हम यह दिखाना चाहते हैं कि मुक्ति के विषय में जो जो कपोल कल्पित सिद्धान्त दयानन्द जी ने सत्यार्थ प्रकाश में बरान किये हैं वह सबही उनके मान्य ग्रन्थ सांख्य दर्शन से ख-रिद्ध होते हैं ।

स्वामी जी मुक्ति से वापिस आनेके सिद्धान्त को निह्न करने के वास्ते एक अद्भुत सिद्धान्त यह स्थापित करते हैं कि मुक्ति भी कर्मों का फल है और हम बात को लेकर सत्यार्थ प्रकाश में लिखते हैं कि कर्म अनित्य हैं नित्य नहीं हो सकते और कर्मों का फल ईश्वर देना है इन हेतु यदि ईश्वर अनित्य कर्मों का फल नित्य मुक्ति देते तो

वह अन्मायी हो जावे इस कारण ईश्वर अनित्य ही मुक्ति देता है।

यद्यपि यह बात सब जानते हैं कि मुक्ति कर्मों का फल नहीं हो सकती बरस कर्मोंके ज्ञय होनेका नाम मुक्ति है परन्तु अपने आर्य्य भाइयों को समझाने और सत्य मार्ग पर लाने के वास्ते हम उन के परममान्य ग्रन्थ सांख्य दर्शन से ही सरस्वती जी की अविद्या को सिद्ध करते हैं-और उनके नाया जाल से अपने भाइयों को बचाने की कोशिश करते हैं:-

“न कर्मण उपपादानत्वायोगात्”  
सां० अ० १ सू० ८१

अर्थ-कर्मसे मुक्ति नहीं है क्योंकि कर्म उसका उपपादान होने योग्य नहीं है।

काम्येऽकाम्येऽपि साध्यत्वा विशेषात् । सां० अ० १ सू० ८५ ॥

अर्थ-चाहे कर्म निष्काम हो चाहे सकाम हो परन्तु कर्म से मुक्ति नहीं है क्योंकि दोनों प्रकार के कर्म के साधन में समानता है।

आर्य्य धर्म के मुख्य प्रचारक स्वामी दर्शनानन्द ने इस सूत्र की पुष्टिमें यह श्रुति भी लिखी है।

“न कर्मणा न प्रजया न धने-

न तयागे न केऽमृतत्वमानशुः”

अर्थात् न तो कर्मसे मुक्ति होती है

न प्रजाये न धन से

नित्यमुक्तस्य धंधध्वंसमात्रं परं न भवानत्यम्” सां० अ० १ सू० ८६ ॥

अर्थ-आत्मा स्वभाव से मुक्त है इस हेतु मुक्ति प्राप्त होना बंध की निवृत्ति होना अर्थात् दूर होना है समान होना नहीं है-

भावार्थ-बंध का नाश होकर निश्च शक्ति का प्रकट होना मुक्ति है किसी वस्तु का प्राप्त होना वा किसी परशक्ति का उत्पन्न होना मुक्ति नहीं है इस हेतु मुक्ति किसी प्रकार भी कर्मोंका फल नहीं हो सकती है।

“न स्वभावतो बहुस्य मोक्षसाधनो पदेश विधिः” ॥सां० अ० १ सू० ७

अर्थ-बंध में रहना जीव का स्वभाव नहीं है क्योंकि यदि ऐसा होंवैतो मोक्ष साधन का उपदेश ही व्यर्थ ठहरै।

ताश्चक्योपदेशविधिरूपदिष्टेऽप्यनुपदेशः । सां० ॥ अ० १ ॥ सू० ९

अर्थ-जो अशक्य है ( नहीं हो सकता ) उसका उपदेश नहीं दिया जाता क्योंकि उपदेश दिये जाने पर भी न दिये जाने की बराबर है अर्थात् किसी को उसका उपदेश नहीं होता।

स्वभावस्यानपायित्वादानुष्ठान लक्षणमप्रामाण्यम् ॥सां०॥ अ० ॥१॥ सू० ८

अर्थ-स्वाभाविक गुण अविनाशी होते हैं इस कारण श्रुतिमें जो मोक्ष साधन का उपदेश है वह अप्रामाण्य हो जावेगा।

नित्य मुक्तत्वस्-सां ॥अ०१॥ सू० १६२  
अर्थ-स्वाभाव से जीव नित्य मुक्तही है अर्थात् निश्चय नय से वह सदा मुक्त ही है।

आदासीन्यं चेति ॥ सां॥ अ० १ सू० १६३  
अर्थ-और निश्चय नय से वह उदा-  
उदासीन भी है-

स्वामी दयानन्द जी की जितनी बातें  
हैं वह सब अद्भुत ही हैं वह सत्यार्थ  
प्रकाश में लिखते हैं कि, मुक्ति प्राप्त  
करने के पश्चात् मुक्ति जीव अपनी इ-  
च्छा के अनुसार आनन्द भोगता हुआ  
घनता फिरता रहता है, मुक्ति जीवों  
से मेल मुलाकात करता है और जगत्  
के सर्व पदार्थों का आनन्द लेता फि-  
रता रहता है, इसके विरुद्ध केनियों ने  
जो मुक्तिजीव के एक स्थान में अपनी  
आत्मा में स्थिर और अपने ज्ञान स्व-  
रूप में मग्न रहना लिखा है उस का  
सत्यार्थप्रकाश में सखील उड़ाया है--

देखिये इस विषयमें स्वामी दयानन्द  
जीके भाष्य ग्रन्थ सांख्यदर्शन से क्या  
सिद्ध होता है--

निर्गुणादिश्रुति विरोधश्चेति । सां०  
अ० १ सू० ५४ ॥

अर्थ-साक्षी जेता केवलो निर्गुणश्च इ-  
त्यादिक श्रुतियोंमें जीव को निर्गुण  
कहा है यदि कोई क्रिया वा कर्म जीव  
में माने जावेगे तो श्रुतिसे विरोध होगा--  
निर्गुणत्वमात्मनोऽसंगत्वादिश्रुतेः सां०  
॥ अ० ६ ॥ सू० १० ॥

अर्थ-श्रुति में जीव को असंग वर्णन  
किया है इस कारण जीव निर्गुण है--

निष्क्रियस्य तदसंभवात् ॥ सां० ॥

अ० १ ॥ सू० ४९

अर्थ-क्रिया रहित को वह असंभव  
होने से-अर्थात् जीव क्रिया रहित है

उस में गति असम्भव है-क्रिया और  
गति प्रकृतिका धर्म है-गति का अर्थम  
इस से पूर्व के सूत्र में है ।

“न कर्मणाप्य तदुर्मत्वात्” ॥ सां० ॥

अ० १ ॥ सू० ५२

अर्थ-कर्मसे भी पुरुषका बंधन नहीं है  
क्योंकि कर्म जीवका धर्म नहीं  
है वरण देहका धर्म है ॥

“उपरागात्कतृत्वं चित्तानिध्यात्,”

॥ सां० ॥ अ० १ ॥ सू० १६४

अर्थ-जीव में जो कर्तापना है वह  
चित्त अर्थात् मन के संसर्ग से उपराग  
पैदा होने से है--

“असंगोऽयं पुरुष इति,” सां० १  
सू० १५ ॥

अर्थ-पुरुष संग रहित है अर्थात् अ-  
पने स्वभाव में स्थित स्वच्छ और नि-  
र्मल है ।

प्यारे आर्य भाइयो ! जब मुक्तजीव

के प्रकृति से बना शरीर ही नहीं है  
वरण मुक्ति दशा में वह असंग निर्मल  
और स्वच्छ है और क्रिया प्रकृति का  
धर्म है अर्थात् जो क्रिया संतारी जीव  
करता है वह सत, रज, तन इन तीन  
गुणों में से किसी एक गुण के आश्रित  
करता है और यह तीनों गुण प्रकृति  
से उत्पन्न होते हैं मुक्तिदशामें प्रकृति  
से अलग होकर जीव निर्गुण हो जा-  
ता है तब उसके चलना फिरना आ-  
दिक काग कैसे बन सकते हैं ?

“ह्योरेकतरस्य बोदासीन्यमपदगः”

सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ६५

अर्थ-दोनों वा एक का उदासीन होना मोक्ष है-अर्थात् जीव और प्रकृति दोनों का वा इन दोनों में से एक का उदासीन हो जाना अर्थात् दोनों का सन्न्यन्ध छूट जाना ही मोक्ष कहलाता है-

पाठक गणो । जरा मुक्ति के साधन पर ही ध्यान दो जि सांख्य में क्या लिखा है ? इस ही से विदित हो जावेगा कि मुक्तिजीव स्थिर रहते हैं वा अन्य मुक्तिजीवों से सुलाकात करते फिरते रहते हैं-

तत्त्वाभ्यामात्रेतिनेतीति त्यागाद्धिवे कसिद्धिः ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ७५

अर्थ-यह आत्मा नहीं यह आत्मा नहीं है इस त्याग रूप तत्व अभ्यास से विवेक की सिद्धि है अर्थात् जीव जिस को अपने से पृथक् बनकना चाहे उस को त्याग करता चाहे इस प्रकार त्याग करते करते सर्व का त्याग ही जावेगा और केवल अपने ही आत्मा का विचार रट जावेगा यह ही विवेक है इस से मुक्ति है । देह से आत्मा नहीं, परी पुत्रादिक जगत् सब जीव से आत्मा से भिन्न है और इस ही प्रकार जगत् ने पर्व पदार्थ भिन्न हैं इस प्रकार आत्मगोध हो जाता है-

( नोट ) परन्तु क्या बोध प्राप्त होने से पश्चात् अर्थात् मुक्ति प्राप्त करके फिर प्रायः क्वचिद् अर्थमुक्तिर्वा वा जगत् का सन्न्यन्ध नष्ट हो और चित्त

लगा सकता है ?

ध्यानं निर्विषयं मनः ॥ सां० अ० ६ सू० २५

अर्थ-मनको विषय से रहित करने का नाम ध्यान है-

रागोपहृतिर्ध्यानम् ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ३०

अर्थ-राग के नाश का जो हेतु है वह ध्यान है ॥

वृत्ति निरोधात् तत्सिद्धिः ॥ सां० अ० ३ ॥ सू० ३१

वृत्ति के निरोध से ध्यान की सिद्धि होती है ।

ध्याये पाठको । सांख्य ने मुक्ति को प्राप्त होना कृतकृत्य होना सिद्ध किया है अर्थात् जिस को पश्चात् कुछ भी करना बाकी न रहे । परन्तु अफसोस है कि स्वामी दयानन्द जी संनारी जीवों की तरह मुक्त जीवों को भी कामों में फंसाते और आनन्द प्राप्ति की भटक में कल्पित शरीर बनाकर जगत्भर में मुक्ति जीवोंका भ्रमण करना सत्यार्थप्रकाश में बर्खान करते हैं -

विश्वकामिः श्रेय दुःखनिवृत्तौ कृतकृत्यतानेतरानेतरात् ॥ सां० ॥ अ० ३ सू० ८४

अर्थ-विश्वक से समस्त दुःख निवृत्त होने पर कृतकृत्यता है दूसरे से नहीं अर्थात् पूर्ण ज्ञान होने ही से दुःखकी पूरी परी निवृत्ति होती है और जब पूर्ण ज्ञान हो गया तब कुछ करना बाकी नहीं रहा अर्थात् कृतकृत्य हो जाता है--

अत्यन्त दुःख निवृत्त्या कृतकृत्यता  
॥ सां० ॥ अ० ६ ॥ सू० ५ ॥

अर्थ-दुःख की अत्यन्त निवृत्ति से कृत  
कृत्यता होती है अर्थात् जीव कृत कृत्य  
तब ही होता है जब दुःख की वि-  
लुप्त निवृत्ति हो जावे किसी प्रकार  
का भी दुःख न रहे-

यथा दुःखात्क्षेणः पुरुषस्य न तथा  
सुखादभिलाषः ॥ सां० ॥ अ० ६ सू० ६

अर्थ-जीवको जैसा दुःख से क्षेण हो-  
ता है ऐसी सुख ही अभिलाषा नहीं है।  
यद्वातद्वातदुच्छित्तिः पुरुषार्थस्तदु-  
च्छित्तिः पुरुषार्थः ॥ सां० अ० ६ ॥ सू० ७०  
अर्थ-जिस किसी निमित्तसे ही उन  
का नाश पुरुषार्थ है अर्थात् जीव और  
प्रकृति का सम्बंध जो अनादि काल  
से हो रहा है वह चाहे कर्म निमित्त  
से ही चाहे अद्विकेक से ही वा यह  
सम्बंध किसी अन्य कारण से ही पर-  
न्तु इस सम्बंध का नाश करना ही  
पुरुषार्थ है क्योंकि इन संबंध ही से  
दुःख है और इस संबंध के नाश ही  
से जीव की शक्ति प्रकट होती है-

स्वामीदयानन्द जी तो ऐसी आज्ञा-  
दी में आए हैं कि स्वर्ग और नरक से  
भी इन्हें हार कर दिया है वरण ऐसी  
अंगरेजियन में आए हैं कि जगत् में  
ऊपर नीचे की अवस्था को ही आप  
नहीं मानते वरण जैनियोंका जो यह  
सिद्धांत है कि मोक्ष स्थान लोक जि-  
खर पर है इस बात की हंसी इन ही  
हेतु से उड़ाई है कि ऊपर नीचे कांड

अवस्था ही नहीं हो सक्ता है परन्तु  
सांख्य दर्शन में ऊपर नीचे सब कुछ  
माना गया है:-

“देवादिप्रभेदाः” ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥  
सू० ४६

अर्थ सृष्टि वह है जिस में देव आदि  
भेद है अर्थात् देव-नारकी मनुष्य  
और तिर्यच-

“ऊर्ध्वं सत्त्व विद्याला” ॥ सां० ॥ अ०  
३ ॥ सू० ४८

अर्थ-सृष्टि के ऊपर के विभाग में स-  
त्वगुण अधिक है अर्थात् ऊपर के भाग  
में सत्वगुणी जीव रहते हैं भावार्थ ऊ-  
पर स्वर्ग है जहां देव रहते हैं।

“तमो विद्याला सूततः” ॥ सां० ॥  
अ० २ ॥ सू० ४९

अर्थ-सृष्टि के नीचे के विभाग में त-  
मोगुण अधिक है अर्थात् नीचे के भाग  
में तमोगुणी जीव रहते हैं भावार्थ  
नीचे नरक है जहां नारकी रहते हैं।

मध्ये रजो विद्याला ॥ सां० ॥ अ०  
३ ॥ सू० ५०

अर्थ-सृष्टि के मध्य में रजोगुण अ-  
धिक है भावार्थ मध्य में मनुष्य और  
तिर्यच रहते हैं-

आगे लेख में हम दिवलाक्षेणे  
कि सांख्य दर्शन में कर्ता ईश्वर का  
भनी भाति खंडन किया है और मु-  
क्तिजीवों की ही पूजा उपासना और  
जीवन मुक्त अर्थात् कैवल्य ज्ञान प्राप्त  
हाने के पश्चात् जब तक शरीर रहि  
उन का ही उपदेश नानने के योग्य है  
और किरी का नहीं।



## आर्यमतलीला ।

### सांख्यदर्शन और ईश्वर

(२६)

प्रिय पाठको ! स्वामी दयानन्दजीने यह प्रकट किया है कि वह षट्दर्शनके मानने वाले हैं और उनके अनुयायी हमारे आर्य भाई भी ऐसा ही मानते हैं—षट्दर्शनोंमें सांख्यदर्शन भी है जो बड़े जोरसे अनेक युक्तियोंके साथ कर्ता ईश्वर का खण्डन करता है और जीव और प्रकृति यह दोही पदार्थ मानता है—इस कारण आर्य भाइयोंको भी ऐसा ही मानना उचित है—

प्यारे आर्य भाइयो ! सांख्यशास्त्रकी देखिये और स्वामी दयानन्दजीके भ्रम जालसे निकल कर सत्य का ग्रहण कीजिये जिससे कल्याण हो—देखिये हम भी कुछ मारांश सांख्य के हेतुओं का आपकी दिखाते हैं—

“नेश्वराधिष्ठिते फलनिष्पत्तिः कर्मणा तत्सद्भुः” ॥ सा० ॥ अ० ५ ॥ सू० २  
अर्थ—ईश्वरके अधिष्ठित होनेमें फलकी सिद्धि नहीं है कर्मसे फलकी सिद्धि होनेसे अर्थात् कर्मों ही से स्वाभाविक फल मिलता है यदि ईश्वरको फल देने वाला मानाजावे और कर्मों ही से स्वाभाविक प्राप्ति न मानी जावे तो ठीक नहीं होगा और फलकी प्राप्तिमें बाधा आवेगी -

“न रागादृते तत्सिद्धिः प्रतिनियत कारणात् ॥ सा० ॥ अ० ५ ॥ सू० ६

अर्थ—प्रतिनियत कारण होनेसे बिना राग उसकी सिद्धि नहीं—अर्थात् बिना राग के प्रवृत्ति नहीं हो सकती है इन कारण ईश्वरका कुछ भी कार्य मानाजावे तो उसमें राग अवश्य मानना पड़ेगा—

“सद्योगोऽपि न नित्यमुक्तः” ॥ सा० ॥ अ० ५ ॥ सू० ७ ॥

अर्थ—यदि उसमें राग भी मानलिया जावे तो क्या दुर्लभ है इसका उत्तर देते हैं कि फिर वह नित्यमुक्त कैसे माना जावेगा ? ईश्वरके मानने वाले उसको नित्यमुक्त मानते हैं उसमें दोष आवेगा—

“प्रधानशक्तियोगाच्छेत् सद्भाषतिः” ॥ सा० ॥ अ० ५ ॥ सू० ८

अर्थ—जिस प्रकार कि जीवके साथ प्रकृतिका संग होकर और राग आदि पैदा होकर संसारके अनेक कार्य हांते हैं इस ही प्रकार यदि ईश्वरका सृष्टि कर्तापन प्रधान अर्थात् प्रकृति के संग से मानाजावे तो उसमें संगी होने का दोष आता है ।

“सत्तामात्राच्छेत् सर्वैश्वर्यम्” ॥ सा० ॥ अ० ५ ॥ सू० ९

अर्थ—यदि यह मानाजावे कि प्रकृति का संग सत्तामात्र है—जिस प्रकार मणि के पास ड्रांक रखने से मणिमें ड्रांक का रंग दीखने लगता है इन ही प्रकार प्रकृतिकी सत्तासे ही ईश्वर काम करता है प्रकृति उस में मिल नहीं जाती, तो जितने जीव हैं वह सबही ईश्वर हो जावेंगे क्योंकि जितने संसारी जीव हैं उन की व्यवस्था सांख्यने इसही प्रकार मानी है ॥

“प्रमाणाभावाच्चतत्सिद्धिः” ॥ मां० ॥  
अ० ५ ॥ सू० १०

अर्थ--ईश्वरकी सिद्धिमें कोई प्रमाणा नहीं घटता है इस कारण ईश्वर हैही नहीं। प्रत्यक्ष प्रमाणा तो ईश्वरके विषय से है ही नहीं क्योंकि ईश्वर नजर नहीं आता इन कारण अनुमान की बात कहते हैं।

“सम्बन्धाभावाच्चानुमानम्” ॥ मां० ॥  
अ० ५ ॥ सू० ११

अर्थ--सम्बन्ध के अभाव से अनुमान भी ईश्वरके विषयमें नहीं लगता है-- अर्थात् बिना व्याप्तिके अनुमान नहीं हो सकता है।

साधन का साध्य वस्तु के साथ नित्यसम्बन्ध को व्याप्ति कहते हैं। जब यह संबंध पहले प्रत्यक्ष देख लिया जाता है तो पीछे से उन सम्बंधित वस्तुओं में से साधन के देखने से साध्य वस्तु जान ली जाती है इस को अनुमान कहते हैं--जैसे कि पहले यह प्रत्यक्ष देखकर कि धुआं जब पैदा हो ता तब अग्निसे होता है अग्नि और धुएं का सम्बंध अर्थात् व्याप्ति मान ली जाती है पश्चात् धुएं को देखकर अग्नि का अनुमान कर लिया जाता है परन्तु ईश्वर का प्रत्यक्ष ही नहीं है इस हेतु उसका किसी से संबंध ही कैसे माना जावे और कैसे व्याप्ति कायम की जावे जिससे अनुमान हो जब सम्बंध ही नहीं तो अनुमान कैसे हो सकता है--

श्रुतिरपि प्रधानकार्यत्वस्य ॥ सर्ग० ॥  
अ० ५ सू० १२

अर्थ-यदि यह कहा जावे कि प्रत्यक्ष और अनुमान नहीं लगते हैं तो शब्द प्रमाणा से ही ईश्वरको मान लेना चाहिये-उसके उत्तर में साख्य कहता है कि श्रुति अर्थात् उन शास्त्रों में जिन का शब्द प्रमाणा हो ईश्वर का वर्णन नहीं है बरना श्रुति में भी सर्व कार्य प्रधान अर्थात् प्रकृति के ही बताये गये हैं--

स्वामी दधानन्द भरस्वती जी ने भी सत्यार्थ प्रकाश के पृष्ठ १८९ पर साख्य के यह तीन सूत्र दिये हैं--

“ईश्वरा सिद्धेः” ॥ सर्ग० अ० ११ सू० १२  
“प्रमाणाभावाच्चतत्सिद्धिः” सर्ग० ॥  
अ० ५ ॥ सू० १०

“सम्बन्धाभावाच्चानुमानम्” ॥ मां० ॥  
अ० ५ ॥ सू० ११

और अर्थ इनका सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ १८० पर इन प्रकार भरस्वती जी ने लिखा है--प्रत्यक्ष से घट सकते ईश्वर की सिद्धि नहीं होती ॥१॥ क्योंकि जब उसका सिद्धि में प्रत्यक्ष ही नहीं तो अनुमानादि प्रमाणा नहीं हो सकता ॥२॥ और व्याप्ति सम्बंध न होने से अनुमान भी नहीं हो सकता पुनः प्रत्यक्षानुमान के न होने से शब्द प्रमाणा आदि भी नहीं घट सकते इस कारण ईश्वर की सिद्धि नहीं होसकी। इसका उत्तर भरस्वती जी उस प्रकार देते हैं।

(उत्तर) महा ईश्वर का निद्रि में प-  
त्यन्न प्रमाण नहीं है और न ईश्वर  
जगत् का उपादान कारण है और प-  
रुप से विनाशक अर्थात् सर्वत्र पूर्ण  
होने से परमात्मा का नाम परुप और  
शरीर में शयन करने से जीव का भी  
नाम परुष है क्योंकि इसी प्रकार में  
कहा है-

प्रधानशक्तियोगाच्चेत्संगापत्तिः ॥ सां०  
॥ अ० ॥ ५ ॥ सू० ८

सत्तानाम्नाच्चेत्सर्वैश्वर्यम् ॥ सां० ॥

अ० ५ ॥ सू० ९

श्रुतिरपि प्रधान कार्यत्वस्य ॥ सां० ॥

अ० ५ ॥ सू० १२

इनका अर्थ सरस्वती जी ने इस प्र-  
कार किया है ।

यदि परुष को प्रधान शक्तिका योग  
हो तो परुष में संगापत्ति हो जाय  
अर्थात् जैसे प्रकृति सूक्ष्म से मिलकर  
कार्य रूप में सगत हुई है वैसे परमे-  
श्वर भी स्थूल हो जाय इस लिये पर-  
मेश्वर जगत् का उपादान कारण नहीं  
किन्तु निमित्त कारण है जो चेतन से  
जगत् की उत्पत्ति हो तो जैसा परमे-  
श्वर समग्रैश्वर्ययुक्त है वैसा संसार में भी  
सर्वैश्वर्य का योग होना चाहिये सो  
नहीं है इस लिये परमेश्वर जगत् का  
उपादान कारण नहीं किन्तु निमित्त  
कारण है क्योंकि उपनिषद् भी प्रधान  
ही को जगत् का उपादान कारण  
कहाता है ।

अनामिगालोहित शुक्ल कृष्णां वह्नीः  
प्रजाः सृजमानां स्वरूपाः ॥ श्वेताश्व-

तर उपनिषद् अ० ४ । मं० ५ ॥

अर्थ इनका स्वामी जी इस प्रकार  
करते हैं ।

जो जन्म रहित सत्त्व, रज, तमोगुण  
रूप प्रकृति है वही स्वरूपाकार से व-  
हुत प्रजारूप हो जाती है अर्थात्  
प्रकृति परिणामिनी होने से अवस्था-  
न्तर हो जाती है और पुन्य अपरि-  
शामा होनेसे वह अवस्थांतर होकर  
दूसरे रूप में कभी नहीं प्राप्त होता  
सदा कूटस्थ निर्विकार रहता है ।

इस प्रकार लिखकर सरस्वतीजी व-  
हुत श्रेणीमें आकर इस प्रकार लिखते हैं-

“ इसलिये जो कोई कपिलाचार्यको  
अनीश्वरवादी कहता है जानो वही  
अनीश्वरवादी है कपिलाचार्य नहीं ।”

पाठश्रवण ! देखी सरस्वतीजीकी उ-  
द्वेगता ! इस प्रकार लिखने वालेकी  
सरस्वतीकी पदवी देना इस कलिकाल  
ही की बहिष्ता नहीं तो और क्या है ?  
सरस्वतीजीके इस वचनको जो प्रमाण  
मानते हैं उनसे हम पकते हैं कि ई-  
श्वर उपादान कारण न नहीं निमित्त  
कारण ही सही परन्तु कपिलाचार्यने  
जो यह सिद्ध किया है कि ईश्वर में  
कोई प्रमाण नहीं लगता है अर्थात् न  
वह प्रत्यक्ष है न उसमें अनमान लगता  
है और न शब्द प्रमाणमें उसका वर्णन  
है इस हेतु ईश्वर असिद्ध है इस का  
उत्तर सरस्वती जी ने क्या दिया है ?  
क्या उपादान कार्याके ही सिद्ध करने  
के वास्ते प्रमाण होते हैं और निमित्त  
कारणके वास्ते नहीं ? सृष्टिके वास्ते

उपादान हो चाहे निमित्त परन्तु आप के कथनानुसार वस्तु तो है और आप उस को अनादि मानते हैं इस कारण सृष्टिका नहीं परन्तु अपना तो उपादान है--वा इस स्थान पर आप यह मानलेंगे कि जो उपादान सृष्टि का है वही परमेश्वरका है? कुछ ही किसी न किसी प्रमाणसे ही सिद्ध होगा तब ही मानाजावेगा अन्यथा कसे माना जा सकता है--कपिलाचार्य कहते हैं कि वह किसी भी प्रमाणसे सिद्ध नहीं इस कारण अबस्तु है--और सांख्यदर्शनके अध्याय ५ के सूत्र ८ और ९ के अर्थमें जो सरस्वतीजीने यह शब्द अपने कपोलकल्पित लिखमारे हैं "किन्तु निमित्त कारण है," यह उक्त सूत्रमें तो किसी शब्दसे निकलते नहीं। यदि सरस्वती जी का कोई चेला वतादे कि अमुक रीतिसे यह अर्थ निकलते हैं तो हम उनके बहुत अनुग्रहीत हों।

हम ही प्रकार उपनिषद् का वाक्य लिखकर उनके अर्थमें जो यह लिखा है

"और पुरुष अपरिणामी होने से वह अवस्थान्तर होकर दूसरे रूपमें कभी नहीं प्राप्त होता सदा कूटस्थ निर्विकार रहता," यह कौनसे शब्दोंका अर्थ है? अतिमें तो ऐना कोई शब्द है नहीं जिसका यह अर्थ किया जावे, हां यदि सरस्वतीजीको सरस्वतीका यही धर हो कि वह अर्थ करते समय शब्दों से भिन्न भी जो चाहें लिखदिया करें तो इसका कुछ कहना ही नहीं है।  
दयानन्दजीको यह लिखनेमें लज्जा:

आनी चाहिये थी कि सांख्यदर्शनके कर्ता कपिलाचार्य ईश्वरवादी थे--देखिये सांख्य कैनी सफाईके साथ ईश्वरसे इन्कार करता है।

"ईश्वरासिद्धेः" ॥ सां० ॥ अ० ॥ १॥ सू० ९२

अर्थ--इस कारणसे कि ईश्वरका होना सिद्ध नहीं है।

"मुक्तबहुधोरन्यतराभावात्तत्सिद्धिः" ॥ सां० ॥ अ० १ ॥ सू० ९३ ॥

अर्थ--चेतन्य दोही प्रकारका है मुक्त और बहु इन से अन्य कोई चतन्य नहीं है इस हेतु ईश्वरकी सिद्धि नहीं है।

"उभयथाप्यसत्कारत्वम्" ॥ सां० ॥ अ० १ ॥ सू० ९४

अर्थ दोनों प्रकारसे ईश्वरका कर्तृत्व सिद्ध नहीं होता अर्थात् यदि वह मुक्त है तो उसका विशेष क्या काम होसकता है? जसे अन्य मुक्तजीव ऐसा ही वह और यदि वह पद्व है तो अन्य समारी जीवों के समान है--दोनों अवस्थाओंमें ऐना कोई कार्य नहीं जिनके वास्ते ईश्वरको स्थापित किया जावे।

आर्यमाडयो। यदि आप कुछ भी विचारको कानमें लावगे और सांख्यदर्शनको पढ़ेंगे तो आपका मालूम होगा कि सांख्यने ईश्वरवादियोंका मखोल तक उड़ाया और प्रधान अर्थात् प्रकृतिको ही ईश्वर कर दिखाया है यथाः--

"नहिमर्षवित् सर्वकर्ता" ॥ सां० ॥

अ० ३ सू० ५६

अर्थ--निश्चयसे वहही मव कल जानने वाला और सर्व कर्ता है।

ईदृशेश्वरसिद्धिःसिद्धा ॥ सां० ॥ अ०३ ॥  
सू० ५७

अर्थ-ऐसे ईश्वर की सिद्धि सिद्ध है।  
भावार्थ इन दोनों सूत्रों का यह है कि सांख्यकार जीव और प्रकृति यह दोही पदार्थ नानता है-सांख्यकार जीव का निर्गुण और क्रिया रहित अकर्मतां सिद्ध करता है और सृष्टि के सर्व कार्य प्रकृति से ही होता हुआ बताता है इस ही कारण सांख्यकारने प्रकृति का नाम प्रधान रक्खा है और उन ही को सर्व कार्य का कारण धनाया है।

सांख्यकार कहता है कि प्रधान (प्रकृति) ही सब कुछ जानने वाला और सब कुछ करने वाला है और यदि उन को ईश्वर माना जावे तो वैश्वक ऐसे ईश्वर का होना सिद्ध है-

सूत्र ५८ में प्रकृति का कर्ता होना स्पष्ट हो जाता है-

प्रधानमृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तृत्वाद्भुङ्क्तुं यदहनयत्=

अर्थ-यद्यपि प्रधान अर्थात् प्रकृति सृष्टि को करती है परंतु वह सृष्टि दूसरों के लिये है क्योंकि उन में स्वयं भोग ही मानस्य नहीं है भोग उनका ही ही करते हैं, जैसे कंठ का कुंकुम को पादकर ने जाना दूनरोके लिये है- और सूत्र ५८ में प्रकृति के नगमदा-  
तां नै चार्थं सिद्धं सिद्धे है-

प्रकृतिः परार्थं विनाशकवेष्टितं प्रधान-  
नगम-

अर्थ-यद्यपि प्रधान अर्थात् प्रकृति अचेतन है परंतु दुग्ध की तरह कार्य उसके वेष्टित होते हैं-

कपिलाचार्य ने सांख्यदर्शन में ईश्वर की असिद्धि में इतना जोर दिया है कि प्रथम अध्याय के सूत्र ९२, ९३ और ९४ में जैसा कि इन सूत्रों का अर्थ हनने ऊपर दिया है, ईश्वर की असिद्धि साफ साफ दिखाकर आगे यहाँ तक लिखा है कि पूजा उपासना भी मुक्त जीवों की ही है और शब्द भी उनके ही प्रमाणा हैं न किमी एक ईश्वर की पूजा उपासना है और न उनका कोई शब्द वा उपदेश प्रमाणा है जैसा कि निम्न लिखित सूत्रोंसे विदित होता है-

मुक्तात्मनः प्रशंसा उपासा सिद्धस्य-  
वा ॥ सां० अ० १ ॥ सू० ९५

अर्थ-प्रशंसा उपासना मुक्त आत्मा की है वा सिद्ध की-

तत्तन्निधानादधिष्ठातृत्वं मणिवत्  
॥ सां० ॥ अ० १ ॥ सू० ९६

अर्थ-उनके तन्निधान से मणि के समान अधिष्ठातापना है अर्थात् मुक्त वा सिद्ध जीवों की उपासना का कारण यह नहीं है कि वह कुछ देते हैं वा कोई कार्य सिद्ध कर देते हैं वरना उनके तन्निधान से ही अमर पड़ता है इन कारण मुक्ति जीवों को अधिष्ठातापना है।

विशेष कार्येष्वपि जीवानाम् ॥ सां०  
अ० १ ॥ सू० ९७

अर्थ-विशेष कार्यमें संसारी जीवों

को भी इन ही प्रकार अधिष्ठातापना होता है अर्थात् उन की प्रशंसा उपासना भी की जाती है ।

सिद्धरूपशोद्धत्वद्वाक्यार्थोपदेशः ॥ सां० अ० १ ॥ सू० ८८

सिद्धरूपों के यथार्थ ज्ञाता होने से उनका वाक्यार्थ ही उपदेश है अर्थात् उन ही का वाक्य प्रमाण है ।

जीवन्मुक्तश्च ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ७८  
जीवन मुक्त भी अर्थात् केवल ज्ञान प्राप्त होने पर जब तक शरीर बना रहता है तब तक की अवस्था की जीवन मुक्त कहते हैं—

उपदेशोपदेष्टृत्वात् तत्तिवद्भिः ॥ सां० अ० ३ ॥ सू० ७९

अर्थ-उपदेश को योग्यको उपदेश करने वाले के भाव से उनको सिद्धि है अर्थात् उपदेश करने का अधिकार जीवन मुक्तको ही है क्योंकि उससे पहले केवल ज्ञान नहीं जो सर्व पदार्थों का जानने वाला हो और केवल ज्ञान होने पर देह त्यागने के पश्चात् उपदेश ही नहीं सकता क्योंकि उपदेश बचन द्वारा ही हो सकता है और देह होने की ही अवस्था में बचन उत्पन्न होता है इन कारण उपदेश कर्ता जीवन्मुक्त ही हो सकता है—

अतिश्च ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ८०  
अर्थ-अति से भी इनका प्रमाण है—  
इतरथान्धपरम्परा ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ८१

अर्थ-यदि जीवन्मुक्त को ही उपदेश का अधिकार न हो और किसी

अन्य का भी बचन प्रमाण हो तो अंधाधुंध फैल जावे क्योंकि केवलज्ञानके सिद्ध जो मन में आवे सो कहे—

चक्रभ्रमणवद्गतशरीरः ॥ सां० ॥ अ० ३ ॥ सू० ८२

अर्थ-जिस प्रकार कुम्हार अपने चाक को लाठी से चलाता है परंतु लाठी के निकाल लेने और कुम्हार के अलग ही जाने के पश्चात् भी चक्र चलता रहता है इन ही प्रकार जीव अखिवेक सेबंधन में पड़ा था और संसार के चक्र में फंसा हुआ था अब अखिवेक दूर हो गया और केवल ज्ञान की प्राप्ति हो गई परंतु अखिवेकने जो संसार चक्र घुमाया था वह अखिवेक के दूर होने पर अभी तक बंद नहीं हुआ इन कारण देह का संस्कार बाकी है जब सब संस्कार शून्य हो जावेंगे तब देह भी छूट जावेगा और जीव सिद्ध पद को प्राप्त हो जायगा—

संस्कारलेशात् तत्तिवद्भिः ॥ सां० अ० ३ ॥ सू० ८३

अर्थ-कुछ संस्कार का लेश बाकी रह गया है इस ही कारण जीवन्मुक्त होने पर भी शरीर बाकी है—

## आर्यसत लीला योग दर्शन और मुक्ति । ( २० )

पट्टदर्शनके जानने वाले प्यारे आर्य साहबों ! यद्यपि स्वामी दयानन्द ने आपने बहकाया है कि मत्स्य परंपरा में जो सिद्धांत उन्होंने स्थापित किये

हैं वे षट्दर्शनके विरुद्ध नहीं हैं परन्तु यदि आप षट्दर्शन को पढ़ें तो आप को मालूम हो जावेगा कि स्वामीजी के सर्वसिद्धान्त कपोल कल्पित, पूर्वाचार्योंके विरुद्ध और मनुष्योंको धर्मसे श्रद्धा करने वाले हैं।

प्यारे आर्य भाइयो। योगदर्शन को आप जिस आदरकी निगाहसे देखते हैं जितना आप इन ग्रन्थको मुक्तिका मार्ग और धर्म की बुनियाद समझते हैं उसको आप ही जानते हैं परन्तु यदि आप योगदर्शन और सत्यार्थप्रकाशको मिलावें तो आप को मालूम होगा कि स्वामीजी ने मुक्ति और उस के उपायोंकी जड़ ही उखड़े दी है—अर्थात् धर्मका नाश ही करदिया है निम्न लिखित विषय अधिक विचारणीय है—

(१) दर्शन कार कर्मोंके ज्ञय से मुक्ति मानते हैं परन्तु स्वामीजी मुक्ति को भी कर्मों ही का फल बताते हैं मानो स्वामीजीकी समझमें जीव कभी कर्म बंधनसे छूट ही नहीं सका है।

(२) मुक्ति किसी नवीन पदार्थकी प्राप्ति वा किसी नवीन शक्तिकी उत्पत्तिका नाम नहीं है वरन् प्रकृति का संग छोड़कर जीवका स्वच्छ और निर्मल होजाना ही मुक्ति है इसही हेतु मुक्तिके पश्चात् जीवके फिर बंधनमें फं सनेका कोई कारण ही नहीं है परन्तु स्वामीजी सिखाते हैं कि मुक्तिसे लौट कर जीवको फिर बंधनमें पड़ना आवश्यक है—फल स्वामीजीके सिद्धान्त का

यह है कि मनुरय मुक्ति माधन से निरुत्साही होजावें। फ्योंकि—

“ घनना है रहना नहीं  
चलना घिसत्र घीस ।

ऐसे महज सुहाग पर  
फौन गुदावें भीस ॥”

(३) दर्शनकारों के मतके अनुसार प्रकृतिके संगसे जीवमें सत, रज और तम तीन गुण पैदा होते हैं और इन ही गुणोंके कारण जीवकी अनेक क्रिया में और चेष्टाएँ होती है और यही दुःख है दर्शनकारोंके अनुसार जीव स्वभावसे निर्गुण है और इसही हेतु अपरिणामी है—संसारमें जीवका जो कुछ परिणाम होता है वह प्रकृति के उपरोक्त तीन गुणोंके ही कारण होता है—प्रकृतिका संग छोड़कर अर्थात् मोक्ष पाकर जीव निर्गुण और अपरिणामी रहजाता है और निर्मल होकर सर्व प्रकारके संकल्प विकल्प छोड़कर ज्ञान स्वरूप अपने आत्मा ही में स्थित रहता है और ज्ञानानन्दमें मग्न रहता है परन्तु स्वामी दयानन्दजी इसके विपरीत यह सिखाते हैं कि मुक्ति पाकर भी जीव अपनी इच्छानुसार संकल्पी शरीर बनालेता है और सर्व स्थानों का आनन्द भोगता हुआ फिरता रहता है और अन्य मुक्तजीवोंसे भेग मुलाकात करता रहता है। फल उनकी इस शिक्षाका यह कि संसारी जीवों और मुक्तजीवों में कोई अंतर न रहे और मुक्ति साधन व्यर्थ समझा जाकर मनुष्य संसार की ही उन्नति में लगे रहे।

(४) दर्शनकारों के मतके अनुसार जीव स्वभावसे सर्वज्ञ है परन्तु प्रकृति संयोगसे उसके ज्ञान पर आवरण पड़ा हुआ है जिससे वह अल्पज्ञ होकर अविद्यकी होरहा है और इसके अविद्यक के कारण संसार में फँसकर अनेक दुःख उठा रहा है—

इस आवरणके दूर होने और सर्वज्ञता प्राप्त होने ही का नाम मोक्ष है—परन्तु स्वामी दयानन्दजी लिखाते हैं कि जीव स्वभावसे ही अल्पज्ञ है इस हेतु मोक्षमें भी अल्पज्ञ रहता है अर्थात् पूर्ण विवेक मोक्ष में प्राप्त नहीं होता है इसही कारण संकल्पी शरीर बनाकर संसारी जीवोंकी तरह आनन्दकी खोज में भटकता फिरता है। यह शिष्टा भी मनुष्यकी मुक्तिके साधनमें निरुत्साही बनाने वाली है।

(५) योगदर्शनमें मुक्तिका उपाय स्थिर चित्त होकर संसारकी सर्व वस्तुओंसे अपने ध्यानकी हटाकर अपनी ही आत्मामें मग्न होना बताया है—इसही से सर्व बन्धन और सर्व आवरण दूर होते हैं और इसही से ज्ञान प्रकट होता है और ज्ञानस्वरूप आत्मामें ही स्थिर रहना मोक्षका स्वरूप और मुक्तिका परम आनन्द है परन्तु दयानन्द सरस्वतीजी ऐसी अवस्थाकी हमें सझाते हैं और इनकी जड़वत् हो जाना बताते हैं—स्वामीजीको तो संसारी जीवोंकी तरह अनेक चेष्टा और क्रिया करना ही पसन्द है इनही हेतु

स्वामीजी अपरिग्रही और वैरागी योगीको नापसन्द करते हैं वरण यहाँ तक शिष्टा देते हैं कि योगीको यहाँ तक परिग्रही होना चाहिये कि स्वर्ण आदिक भी अपने पाम रखें—गाँज स्वामीजीकी नियत इससे यह मालूम पड़ती है कि धर्मके सर्व साधन दूर होकर मनुष्योंकी प्रवृत्ति संसारमें दृढ़ हो ॥

प्यारे आर्य भाइयो! आज हम योग दर्शनका कुछ सारांश इस लेखमें आप को दिखाते हैं जिमसे स्वामीजीका विद्याया हुआ भ्रमजाल दूर होकर हमारे भाइयों की रुचि सत्यधर्मकी ओर लगे देखिये योगशास्त्रमें मुक्तिका स्वरूप इसप्रकार लिखा है—

“ पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वाचित्ति शक्तिरिति यो० आ० ४ सू०-३४

अर्थ—पुरुषार्थ शून्य गुणोंका फिर पैदा न होना कैवल्य है वा स्वरूप प्रतिष्ठा है वा चैतन्यशक्ति है—अर्थात् मत रज और तम यह तीन प्रकारके प्रकृतिके गुण जब जीवको किसी प्रकारका भी फल देना छाड़देते हैं पुरुषार्थ रहित होजाते आगामीको यह गुण पैदा होजाने बंद होजाते हैं। भावार्थ—जब सर्व प्रकारके कर्मों और सदकारोंकी निर्जरा और संवर होजाता है तब जीव कैवल्य अर्थात् खालिम और शुद्ध रहजाना है और अपनेही स्वरूपमें प्रतिष्ठित हो जाता है, अपने स्वरूपमें भिन्न जगत् की अन्य किसी वस्तुकी तरफ जीवकी



प्रवृत्ति नहीं होती है और चेतनाशक्ति अर्थात् ज्ञान ही ज्ञान रहजाता है-

नोट-योगशास्त्रके इस सूत्रसे सत्या-  
र्थप्रकाशके मुक्तिविषयक सर्व सिद्धान्त  
अनन्त होजाते हैं-क्याकि इस सूत्रके  
अनुसार मुक्ति कर्मोंका फल नहीं बरखा  
कर्मोंके नाशका काम मुक्ति है-मुक्ति  
के पश्चात् आगामी भी कर्मोंकी उत्प-  
त्ति बन्द होजाती है इस हेतु मुक्तिसे  
लौटना भी नहीं हो सकता है-सत,  
रज और तम तीनों गुणोंका नाश हो  
कर मुक्तिजीवमें प्रवृत्ति भी नहीं रह-  
ती है जिससे वह सदाही शरीर अ-  
नद्ये और कही धूमता फिरे बरखा अ-  
पनेही स्वरूप में स्थिर रहता है और  
इस प्रकार स्थिर रहनेसे वह पाषाण  
की मूर्त्तिके समान जड़ नहीं होजाता  
है वरना अपने ज्ञानमें गरम रहता है  
नह पूर्व जेवन स्वरूप अर्थात् ज्योति-  
स्वरूप होजाता है-

“तद्गुः मन्ताराऽन्यसंज्ञाप्रतिबन्धी”

योग सू० १ सू० ५०

अर्थ उक्त मन्त्राधिसे जो उत्पन्न हुआ  
मन्त्रकार वह अन्य मन्त्रकारोंसे नाश क-  
रने व ना होना है-अर्थात् मुक्तिका  
उपाय मन्त्राधि है और उपमे सर्व म-  
न्त्रकार अर्थात् कर्मनाश होजाते हैं-  
इसके नामों का मन्त्रकार मन्त्राधिसे उ-  
त्पन्न होता है उनके नामों का वर्णन क-  
र्मादि है-

“मन्त्राधि मन्त्राधि मन्त्राधि  
मन्त्राधि मन्त्राधि” सू० १ सू० ५१ ॥

उपमे उक्त मन्त्राधिसे भी मन्त्राधि से

निर्वीज समाधि होती है-अर्थात् सं-  
स्कार विलकुण बाकी नहीं रहना है  
और जीव अपनी आत्मा ही में स्थित  
होजाता है।

नोट-उपर्युक्त मन्त्रोंसे अर्थात् कर्मों  
का सर्वथा नाश करनेसे योगदर्शनमें सु-  
क्तिभी प्राप्ति कही है परन्तु दयानन्द  
देखती जी मुक्ति भी कर्मोंका फल  
बलाते है और कहते हैं कि यदि ईश्वर  
अनित्य कर्मोंका फल नित्य मुक्ति देवे  
तो वह अन्याई होजावे।

“क्षेपसून कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्म  
वेदनीयः” ॥ अ०२ सू० १२ ॥

अर्थ क्षेप अर्थात् राग द्वेष अविद्या  
आदि ही कर्मों आशयके मूलकारण हैं  
जो दृष्ट तथा अदृष्ट जन्मों में भोगा  
जाता है।

“तेल्लहाद् परितापफनाः पुत्रयापुत्रय  
हेतुत्वात्” ॥ २ ॥ १४ ॥

अर्थ-वे आनन्द और दुःख फल युक्त  
हैं पुत्रय और पापके हेतु होनेसे अर्थात्  
कर्मोंके दो भेद हैं पुत्रय कर्म और पाप  
कर्म पुत्रय कर्मोंमें सामारिक सुख मिलता  
है और पापकर्मोंमें दुःख मिलता है।

“मत्त्व पुनपयोः शुद्धिनाम्पेकैवत्य-  
सिति” ॥ अ० ३ ॥ सू० ५४ ॥

अर्थ-जब सत्व और पुत्रय दोनों शु-  
द्धिनामें समान होजाते है तब कैवल्य  
होजाता है-अर्थात् किसी वस्तुमें जब  
कोई दूसरी वस्तु सिगती है तबही  
गोट महाजाता है जब दोनों वस्तु अ-  
लग २ करदी जायें तो दोनों वस्तु स्व-

च्छ और खालिन्न कहलाती हैं—इधही प्रकार जीव और प्रकृति मिनकर खोटे पैदा होता है—प्रकृति के तीन गुण हैं मत्व, रज और तम—रज और तम के दूर होनेका वर्णन तो योगशास्त्रमें पूर्व किया गया—योगी में एक मत्व गुणका खोटे रहगया था उसका वर्णन इस सूत्र में करते हैं कि जब मत्व भी आत्मासे अलग होजावे और आत्मा और सत्व दोनों अलग २ होकर शुद्ध होजावें तब आत्मा केवल्य अर्थात् खालिन्न होजाता है—मत्त रज और तम इनही तीनों गुणोंसे कर्म पैदा होते हैं जत्र प्रकृति के यह तीनों गुण नाश होकर आत्मा केवल्य होगया तब कर्मका तो लेश भी बचाकी नहीं रह सकता है।

नोट—नहीं मालूम स्वामीजीको कहां से सरस्वतीका यह बर मिला है कि मुक्तिको भी कर्मोंका ही फल बखान करतें हैं ? जिससे हमारे लाखों भाइयों का अद्वान भ्रष्ट होगया और होनेकी सम्भावना है।

दयानन्दजीने मुक्तिको संसारके ही तुल्य बनानेके वास्ते मुक्ति पाकर भी जीवको अल्पज्ञ ही बखान किया है और मोक्षमें भी उसका क्रमवर्ती ज्ञान कहा है अर्थात् जिस प्रकार सवारी जीव अपने ज्ञान पर कर्मोंका आवरण होने की बजहसे इन्द्रियोंका सहारा लेते हैं और आत्मिक शक्ति ढकी छुई होनेके कारण संसारकी वस्तुओंको क्रम रूप देखते हैं अर्थात् सब वस्तुओंको एक साथ नहीं देखसके हैं ऐसी ही दशा

दयानन्दजीने मुक्तजीवोंकी वताई है कि ढह भी क्रमरूप ही ज्ञान प्राप्त करतें हैं—परन्तु प्यारे पाठको। दर्शन कार इमके विरुद्ध कहते हैं और आत्मरकी शक्ति नर्वज्ञताकी वताकर मोक्षमें नर्वज्ञताकी प्राप्ति दिखते हैं—देखो योगदर्शन इनप्रकार कहता है:—

“परिणामत्रयसंयमादनीतानागत ज्ञानम्” ॥ अ० ३ ॥ सू० १६ ॥

अर्थ—तीन परिणामोंके संयमसे भूत और भविष्यतका ज्ञान होता है।

“मत्वपुरुषान्यनाख्यनात्रस्थ- सर्वे भावाधिष्ठातृत्वंसर्वज्ञातृत्वं च३।४८

अर्थ—मत्व पुरुषकी अन्यना ख्याति मात्रको सर्वे भावोंका अधिष्ठातापना और सर्वज्ञपना होता है।

क्षणतत् क्रमयोः संयमाद्विक्रमं ज्ञानम् ॥ ३ ॥ ५१

अर्थ—क्षण ( काल का पक्ष से छोटा भाग ) और उसके क्रम में संयम करने से विक्रमज ज्ञान होता है।

नोट—आश्चर्य है कि योगशास्त्र तो क्रम में संयम करने का उपदेश करता है और उससे ही विवेक ज्ञान की प्राप्ति वताना है और दयानन्द जी ऐसी दया करते हैं कि मुक्तजीव के भी क्रमवर्ती ज्ञान वतते हैं आगे योग दर्शन विवेक ज्ञानको नर्वज्ञता वतता है

तारकं सर्वविषयं सर्वथा विषयन- क्रमचेति विवेकजं ज्ञानम् ॥३॥ ६१

अर्थ—तारक अर्थात् संसार से तिराने वाला ज्ञान जो सर्व विषय को और उन की सर्व अवस्थाओं को युगपत्

जानने वाला होता है अर्थात् भूत भविष्यत वर्तमान सर्व पदार्थों को एक ही वक्तमें जानता है उसको विवेकज्ञ ज्ञान कहते हैं।

नोट-प्यारे भाइयो, योगशास्त्र कैसी स्पष्टता के साथ योगी को सर्वज्ञता प्राप्त होने का वर्णन करता है पर स्वामी दयानन्द जी मुक्ति पाने पर भी उसको अल्पज्ञ ही रखना चाहते हैं।

सब तो यह है कि स्वामी दयानन्द जी ने या तो आत्मिक शक्तिको जाना नहीं है या आत्मिक सिद्धान्तों को छिपा कर मनुष्यों को संसार में डुबाने की चेष्टा की है यदि हमारे भाई एक मज्जर भी योग शास्त्र को देख जावें तो उन को सालून हो जावे कि दयानन्द जी ने मुक्ति को बिलकुल बचघो का खेश ही बना दिया है। स्वामी जी को मत्पार्यप्रकाश में यह लिखते हुवे अवश्य लज्जा आनी चाहिये थी कि मुक्ति जीव भी संकल्पी शरीर बनाकर आनन्द की वास्ते जगह २ फिरता है और अन्य मुक्त जावो से भी मिलता रहता है।

तासासनादित्यंवाग्जिपो नित्यत्वात् ॥ ४ ॥ १०

अर्थ-ये वासना अनादि हैं सुख की इच्छा नित्य होने से।

हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वा दे-  
यामाश्रयतद्भावः ॥ ४ ॥ ११

अर्थ-हेतु, फल, आश्रय और आलम्बन से आश्रयण संगृहीत होती हैं

और इन हेतु, फल आदि के अभावसे वासनाओं का भी अभाव हो जाता है भावार्थ इन दोनों सूत्रों का यह है कि यद्यपि वासनाएं अनादि हैं परंतु मनाधि बल से वासनाओं का नाश हो जाता है और मुक्ति अवस्था में कोई वासना नहीं रहती है।

मुक्ति में कोई कर्म बाकी नहीं रहता कोई वासना नहीं रहती सत्व, रज और तम कोई गुण नहीं रहता प्रकृति में मेल नहीं रहता जीवात्मा निर्गुण हो जाता है और कैवल्य, स्वच्छ रह जाता है फिर नहीं मालूम स्वामी जी को यह लिखने का कैसे साहस हुआ कि मुक्त जीव इच्छानुसार संकल्पी शरीर बनाकर सर्वस्थानों के आनन्द भोगते हुवे फिरते रहते हैं ?

देखिये योग दर्शन में वैराग्यका लक्षण इस प्रकार किया है।

दृष्टानुश्रविक विषय वितृष्णस्य व-  
शीकार संज्ञावैराग्यम् ॥ १ ॥ १५

अर्थ-दृष्ट और अनुश्रविक विषयों की तृष्णासे रहित चित्त के वश करने को वैराग्य कहते हैं।

तत्परमपुरुष ख्यातेर्गुण वैतृष्णयम्  
॥ १ ॥ १६

अर्थ-वह वैराग्य परम पुरुष की ख्याति से प्रकृति के गुण अर्थात् सत्व रज तम और इन के कार्य में तृष्णा रहित होना है।

अब हम पूछते हैं कि जीव जब सत्व, रज और तम प्रकृति के इन ती-

नों गुणों से रक्षित स्वच्छ हो तब वह संकल्पी शरीर बना सकता है वानहीं और संकल्पी शरीर बनाने की इच्छा और सर्व स्थानों का आनन्द लेते फिरना राग है या वैराग्य ? क्या वैराग्य के द्वारा मुक्ति प्राप्त करके मुक्त होते ही फिर जीव रागी हो जाता है ? क्या यह अत्यंत विरुद्ध बात नहीं है ? और यदि ऐसा हो भी जाना है तो वह अशुभ दुःख में है क्योंकि जहां राग है वहां ही दुःख है देखिये योगशास्त्र में ऐसा लिखा है-

सुखानुशयी रागः ॥ २ ॥ ५

अर्थ-सुख के साथ अनुबंधित परिणाम को राग कहते हैं--भावायं यदि मुक्त जीव को सुखके अर्थ संकल्पी शरीर धारण करना पड़ता है और जगह २ घूमना होता है तो उस में अवश्य राग है परंतु राग को योग दर्शन में क्लेश वर्णन किया है-

अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः  
पञ्चक्लेशः ॥ २ ॥ ३

अर्थ-अविद्या-अस्मिता-राग-द्वेष और अभिनिवेश यह पांच प्रकार के क्लेश हैं—

इन हेतु दयानन्द जी के कथनानुसार दयानन्द जी की मुक्त जीवों पर ऐसी दया होती है कि उन को वह क्लेशित बनाना चाहते हैं--क्लेशित केवल राग ही के कारण नहीं वरन् अविद्या के कारण भी क्योंकि जबतक

सर्वज्ञ नहीं है तब तक ज्ञान में कमी ही है और इस कारण क्लेश है सरस्वतीजी का भी यह ही कथन है कि सर्वज्ञ होने के कारण जीव एक ही समय में सर्व वस्तुओंका ज्ञान प्राप्त करके एक साथ ही आनन्द नहीं ले सकता है वरन् अल्पज्ञ होनेके कारण उस को स्थान स्थान का ज्ञान प्राप्त करने के वास्ते जगह २ घूमना पड़ता है क्या यह घोड़ा क्लेश है ? और तिसपर स्वामी जी कहते हैं कि मुक्तजीव परमानन्द भोगता है । योगशास्त्र में तो अविद्या को ही सर्व क्लेशों का मूल वर्णन किया है-

अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसृतानु विच्छिन्नो दाराणाम् ॥ १ ॥ ४ ॥

अर्थ-प्रसृत, तनु, विच्छिन्न और दार रूप अगले सर्व क्षेत्रों का कारण ( क्षेत्र ) अविद्या ही है ।

अभिनिवेश का लक्षण योगशास्त्र में इस प्रकार है-

स्वसवाही विदुषोपि तथा रुदोऽभिनिवेशः ॥ १ ॥ ९

अर्थ-जो मूर्ख तथा पखिलों को एक समान प्रवेश हो उसे अभिनिवेश कहते हैं योगशास्त्र के भाष्यकारों ने इस का दृष्टान्त यह लिखा है कि जैसे इन बात का क्लेश मय को होता है कि इन को नरना है इन ही प्रकार के क्लेश अभिनिवेश कहते हैं स्वामीजी ने मुक्ति के लौटकर संसार में फिर लौटने का मय दिग्गकर घेपार मुक्त

जीवों को अभिनिर्बंधप्रकल्पनें भी संता दिया इस ही प्रकार स्वामी जी के क पनानुसार अरिगता और द्वेषभी मुक्त जीवोंमें घटते हैं अर्थात् मुक्त जीव पांचों प्रकार के क्लेशों में फंमता है । नहीं मालूम नरस्वती जी को मुक्त जीवों से क्यों इतना द्वेष हुआ है कि उन को सर्व प्रकार के क्लेशों में फंमना चाहते हैं? परन्तु मुक्त जीवों पर तो स्वामी जी का कुछ बश नहीं चलैगा । हां, करुणा तो उन ससारी मनुष्यों पर आनी चाहिये जो दयानंद जी की शिक्षा पाकर मुक्ति साधन से अरुचि करलेंगे और संसार के ही खदाने में लगे रहेंगे-

प्यारे आर्य-भाइयो । योग दर्शनको पढ़ो और उस पर चलो जिसमें ऐमा लिसा है, सत्यार्थप्रकाश के भरीसे पर क्यो अपना जीवन खराब करते हो-  
दृष्टदृश्ययोः संयोगो हेय हेतुः ॥ २॥१७

आर्य-देखनेवाला और देखने योग्य वस्तु इनता जो संयोग है वह त्याग्य का मूल है अर्थात् भोक्ष साधनमें त्याग ही एक उपादेय है और त्याग का सुख तत्प यह है कि जेग वा दृश्य अर्थात् देखने योग्य मय वस्तुओं का जो संयोग देखने वाला करता है वह त्याग दिया जावे-

परन्तु स्वामी जी इस के विन्दु कहते हैं कि मुक्त जीव इस ही संयोग भिन्नने के वास्ते मयहपी शरीर बनाता है और अगह २ घमता फिरता है।

तस्मिन्नेतुरविद्या ॥ २ ॥ २४

आर्य-यस संयोग का हेतु अविद्या है। तब ही तो स्वामी जी ने मुक्तजीव को अल्पज्ञ बताया है परन्तु प्यारे आर्य भाइयो । स्वामी जी कुछ ही कहें आप जरा योग दर्शन की शिक्षा पर ध्यान दीजिये देखिये कि सस्पष्टतासे कहा है--

तद्भावात्संयोगाभावोहानम्, तद्दू-  
शोः कैवल्यम् ॥ २ ॥ २५ ॥

अर्थ-उसके अर्थात् अविद्या के अभाव से संयोग का अभाव होता है और वही दृष्टाका कैवल्य अर्थात् मोक्ष है बिना सर्वज्ञता प्राप्त होनेके और सर्व पदार्थों से प्रवृत्ति को हटाकर आत्मस्थ होनेके विद्वान् मुक्ति ही नहीं हो सकती है । भावार्थ सत्यार्थप्रकाश में स्वामी जी ने मुक्ति का वर्णन नहीं किया है वरन् मुक्ति को हंमनी का स्थान बना दिया है ।

## आर्यमतलीला ॥

( २८ )

संसारमें तो यह ही देखने में आता है कि तृष्णावान् को दुःख है और सन्तोषीको सुख-एक महाराजाको सात खरबका राज्य मिलने से उतना सुख प्राप्त नहीं होता है जितना जंगलमें पड़ेहुए एक चीकीको सुख है । धर्म सुखप्राप्तिका मार्ग है इस ही हेतु धर्म का मूल त्याग है-इन्द्रियोंको विषय भोगीसे हटाना चित्त की वृत्तियों को

रोकना सुखप्राप्ति का उपाय है—और संसारके मर्ब पदाद्यों से चित्तको दटा कर अपने ही आत्मायें स्थिर और शान्त होजाना परम आनन्द है और यह ही मोक्षका उपाय है—इस ही हेतु मोक्ष में परम आनन्द है क्योंकि यहाँ ही जीवात्म; प्रकृतिके मब विकारीसे रहित हो कर पूर्णरूप स्थिर और शान्त होता है—

परन्तु स्वामी दयानन्दजी इन सुख को नहीं मानते हैं वह इस स्थिर और शान्तिदशाको पत्थरकी मूर्तिके समान जड़ बनजाना बतारते हैं इस ही कारण मुक्ति जीवोंके वास्ते भी वह आवश्यक समझते हैं कि वह अपनी इच्छानुसार कल्पित शरीर बनाकर जगह २ का आनन्द भोगते हुए फिरते रहें—स्वामीजीको मुक्तिका साधन करने वाले योगियों का परिग्रह त्याग और आत्मध्यान भी व्यर्थका ही क्लेश प्रतीत पड़ता है उनको यह कत्र रुचि कर हो सकता है कि योगी संसारकी सर्व वस्तु और शरीरका समत्व छोड़ दें और कपड़े पहनेका बरोड़ान रख कर नग्न अवस्था धारण कर आत्मध्यानमें लगे १ वर्ष स्वामीजी तो यहाँ तक जाइते हैं और सत्यार्थप्रकाशमें उपदेश देते हैं कि योगीको चाँदी मोना धन दौलत भी रखनी चाँडिगे—परन्तु प्यारे आदर्शवादी १ अपने और स्वामीजीके मान्य उन्म दोगे दर्शन की देखिये जिसमें आत्म मुक्ति लोपान

मनकते हैं—उससे आपको विदित हो जायगा कि सरस्वतीजीकी शिवा निरकुच धर्ममार्गके विद्वद् और संसारमें फँसाने वाली है ।

देखिये योगदर्शन इस प्रकार लिखता है—

“योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः” यो० अ० १ सू० २

अर्थ—चित्तकी वृत्तियोंके निरोध अर्थात् रोकनेको योग कहते हैं—भावार्थ अपने ही आत्मा में स्थिरता हो इस से बाहर किसी वस्तु को तरफ प्रवृत्ति न हो ॥

“तद्ब्रह्मैव स्वर्णप्रवस्थावसु” ॥१॥३॥

अर्थ—उस समय अर्थात् चित्तकी वृत्तियोंका निरोध होने पर जीवात्मा का अपनेही स्वरूपमें अवस्थान होता है—

“वृत्तिनारुध्यमितरत्र” ॥ १॥ ४॥

अर्थ—अन्य अवस्था में अर्थात् जब चित्तकी सर्ववृत्तियोंको रोककर जीवात्मा अपनेही स्वरूपमें नग्न नहीं होता है तब वह चित्तवृत्तियोंके रूपको धारण करलेता है—यह दशा सर्व संसारी जीवोंकी रहतीही है—

नोट—सहस्रियोंने मुक्तिका साधन तो यह बताया कि चित्त की वृत्तियों को रोककर अपनीही आत्मामें अवस्थित होजावे—परन्तु स्वामीजी कहते हैं कि मुक्ति प्राप्त होने पर यदि ज्ञानात्मा अपने ही आत्म में स्थिर रहे और नाना प्रकार चेष्टा न करे, दृष्टा प्राप्त न हो—इच्छानुसार कल्पित शरीर न

यगाये और जगह रघूमता न फिरै तो यह पत्थरके समान जड़ होजावै--परन्तु हमको आश्चर्य है कि सरस्वतीजी ने इनका भी न विचारा कि यदि मुक्ति अवस्थामें इस प्रकार प्रवृत्ति करने और चित्त वृत्तियों में लगने और संचारी जीवों के समान वृत्तियों का रूप धारण करने की ज़रूरत है तो मुक्ति-साधन के वास्ते इन वृत्तियों को रोकने और अपने आत्मा में ही स्थिर होने की और योग धारण करने की क्या ज़रूरत है ? योग धारण करना और चित्त वृत्तियों को रोककर आत्मा में स्थिर होना कोई सहज बात नहीं है हमने वास्ते योगी को बहुत कुछ अभ्यास और प्रयत्न करना पड़ता है परन्तु अथ नोदा में जाकर भी इन वृत्तियों में कंमना और आत्म स्थिरता को छोड़कर चंपल बनना है तो दयानन्द जी के कथनानुसार योग साधन का सय उपाय व्यर्थ का ही कष्ट टटारता है--

देसिमे योगदर्शनं चित्त की वृत्तियों को रोककर आत्मस्थ होने के वास्ते क्या क्या उपाय यगाता है-

'अभ्यास वैराग्याभ्यान्तन्निरोधः' ॥

१ ॥ १२ ॥

अर्थ-यह निरोध सदांत चित्त की वृत्तियों का रोकना अभ्यास और वैराग्य से होना है--

मध्विन्यासीमनोऽभ्यासः ॥ १ ॥ १३ ॥

अर्थ-आत्मा में स्थिर होने में यत्न

करने को अभ्यास कहते हैं ।

सतुदीर्घकाल नैरन्तर्यं सत्कारासेवितो दृढ़ भूमिः ॥ अ० १ सू० १४

अर्थ-वह अभ्यास बहुत काल तक निरन्तर अर्थात् किसी समय किसी अवस्था में वा किसी विघ्न से त्याग न करते हुवे अधिक आदरके साथ सेवन करने से दृढ़ होता है--

प्यारे आर्य्य भाइयो ! योगशास्त्र तो इस प्रकार अत्यंत कष्टसाध्य आत्मस्थिति और चित्त वृत्तियों ही के रोकने में आनन्द वताता है स्वामी दयानन्द जी उसको पत्थर के समान जड़ अवस्था कहें वा जो कुछ चाहें कहें--

"निर्विचार वैशारद्योऽध्यात्मप्रसादः"

॥ १ ॥ ४७ ॥

अर्थ-निर्विचार समाधि के विशारद भाव में अध्यात्मिक प्रसाद है-अर्थात् आत्मिक परम आनन्द प्राप्त होता है--

प्यारे आर्य्य भाइयो ! योगदर्शन तो प्रारम्भ से अंत तक चित्त वृत्तियों के रोकने और आत्मा में स्थिर होने ही को मोक्ष मार्ग और धर्म का उपाय वताता है--

तत्रस्थिर सुखभासनम् ॥ २ ॥ ४६

अर्थ-जिममें स्थिर सुख हो वह आसन कहाना है अर्थात् जिमकी सहायता से भगी भांति बैठता उसे आसन कहते हैं । यह पद्मान, दण्डासन, स्थितिक के नाम से विख्यात हैं यह आसन जय स्थिर कम्प रहित और योगी को सुख दायक होते हैं

तब योग के अंग कहे जाते हैं-

नोट-स्वामी दयानन्द जी तो आसन को जड़ पत्थर के समान ही हो-जाना समझते/होंगे।

प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापित्तिभ्याम्

॥ २ ॥ ४९

अर्थ-प्रयत्न के शिथिल होने और अन्त समापित्ति से आसन की सिद्धि होती है अर्थात् आसन निश्चय होते हैं और चित्त की चंचलता दाय हो जाती है-

नोट-दयानन्द सरस्वती जी तो इन बात को कभी न मानते होंगे ? क्योंकि प्रयत्न तो वह जीव का लिंग बताते हैं और इन ही हेतु मोक्ष में भी जीवका प्रयत्न निरुद्ध करते हैं स्वामी जी तो जैनियों से इन ही बातसे रुष्ट हैं कि जैनी मुक्तिजीव का प्रयत्न रहित एक स्थान में स्थित ज्ञान स्वरूप आनन्दमें मग्न रहना बताते हैं और इसके ख-रदन में सत्यार्थप्रकाश में कई कागज काले करते हैं-प्राणधारी मनुष्य अर्थात् योगी के वास्ते इन प्रकार पत्थर बन जाने को तो वह कथ पसन्द करेंगे ?

परन्तु स्वामी जी जो चाहें सखीन उड़ावें योगशास्त्र को तो ऐसी ही शिक्षा है

तस्मिन् मतिश्चासप्रश्चामयोगैतिवि-  
च्छेदः प्राणायामः २ ॥ ४८-

अर्थ-आसन स्थिर होनेपर जो स्वामी ज्ञान की गति का अररोध होता है

उसे प्राणायाम कहते हैं अर्थात् आसन स्थिर होकर श्चाम उश्चाम की रुकने को प्राणायाम कहते हैं।

नोट-दयानन्द जी मुक्त जीवों पर तो आप की दया होगई जो उनको स्थिरता से छुड़ाकर इन प्रयत्न में लगा दिया कि वह संकल्पी शरीर बनाकर जगह जगह का आनन्द लेते फिरा करें परन्तु योगियों पर भी नो कुछ दया करनी चाहिये थी ? देखो मह-र्षि पातञ्जलिने तो योग दर्शन में उन का मांस रोक कर सचमुच ही पत्थर की मूर्ति बना दिया इसारे आर्यभट्ट प्राणायाम को बहुत शौकीन हैं इनको भी कोई ऐमा प्रयत्न बना दिया होता जिस को करते हुए भी प्राणायाम निरुद्ध होता है और चंचलता भी बनी रहै ?

वाच्याभ्यन्तर विषयाक्षेपीचतुर्थः ॥२॥४७

अर्थ-जिसमें वाच्य और आभ्यन्तर विषयों का परित्याग ही वह चीया प्राणायाम है-तीन प्रकारके प्राणायाम पहले दर्शन करके इन सूत्र में चीया दर्शन किया है।

नोट-दयानन्द जी तो मुक्तजीव को भी विषय रहिन नहीं बनाना चाहते हैं इन ही हेतु इच्छानुसार कल्पित शरीर बनाकर समण करना और अन्य मुक्त जीवों से मिलना मु-लना आनन्द्यक बताते हैं। इन प्रकार की क्रिया वाच्य विषय से ही वा प्रा-



अध्वनर विषय से 'इम को मरछतीनी ही जानते होंगे। परन्तु योगदर्शन में तो प्राणायास ही में जो योग और मुक्ति साधन का एक बहुत छोटा दर्जा है, दाह्य और आध्वनर दोनों विषयों को उड़ा दिया।

ततः प्रीयते प्रकाशावरणान् ॥२॥५१॥

अर्थ-प्राणायास निद्रि के अनन्तर ज्ञान का आवरण सङ्ग्रह हों जाता है अर्थात् ज्ञान का प्रकाश होने लगता है।

नोट-दयानन्द जी ने मुक्ति निद्रि पर सुक्त शीतों के साथ फिर वह किं-कार लगा दिए हैं जो प्राणायास में जोड़े गये थे अर्थात् प्रयत्न चञ्चलता और विषय ग्रामना इम ही कारण जो ज्ञान का आवरण प्राणायास के पश्चात् दूर हुआ था वह दयानन्द जी ने सुक्त शीतों पर हाथकर उनको अल्पछ बना दिया।

प्यारे पाठश्री ! योगदर्शन के अनुसार योगी के वास्ते सब से प्रथम काम पाच यम पालन करना है।

यस्य नियमः आत्मनाशासनात्मत्या-  
हारधारणः शयानपनः (यथा) ट्वाद्यगानि  
॥ २ ॥ २८

गर्भ-यम, नियम, आमन, प्राणा-  
यास, मत्याहार धारणा शयान और  
पताधि, योग के सब आद्य आदि।

योगशास्त्रानुसारानुत्तुके आदर्शसि  
कार्ये, यथाः ॥ २ ॥ २८ ॥

अर्थ-योग के अंगों को क्रमशः अनु-  
ष्ठान करने से अगुद्धि के लय होने पर  
ज्ञान का प्रकाश होता है। क्रमशः  
का भावार्थ यह है कि यम के पश्चात्  
नियम और नियम का पालन होने  
पर आत्मन इस ही प्रकार सिलसिले  
वार ग्रहण करता है। अर्थात् यम सब  
से कम दर्जे में और सब से प्रथम है।  
इम को पालन बिदून तो आगे चल  
ही नहीं सकता है।

तत्राहिंसानटयाऽस्तेय ब्रह्मचर्याऽपरि-  
ग्रहायमाः ॥ २ ॥ ३०

अर्थ-तिनमें अहिंसा, सत्य, अस्तेय,  
ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह यह पाच  
यम हैं।

जातिदेशकालमयाऽनवच्छिन्नाः सा  
र्व भौमान्दाव्रतम् ॥ २ ॥ ३१

अर्थ जाति देश, काल और समयकी  
मर्यादा से न करके सर्वथा पालन क-  
रना महाव्रत है-अर्थात् उपरोक्त पा  
चोंयमों की बिना किसी मर्यादा के  
सर्वथा पालन करना महाव्रत है और  
मर्यादा सहित पालन करना अनुव्रत है।

अथ प्यारे अर्थ भाइयो ! विचार-  
ने की बात है कि, परिग्रह कहते हैं  
सामाजिक वस्तुओं ( अस्वाद्य ) और  
उन की अभिनाय की संभार का जोड़े  
भी अस्वाद्य न रहना और न उस में  
जनस्य रखना उपरिग्रह कहलाता है।  
अपरिग्रह महाव्रत धारण करने में  
दिनी प्रकार की मर्यादा नहीं रह-

ती है कि अनुक वस्तु रखें वा अनुक न रखें नडावत तो बिना सर्वादा ही होता है इस हेतु आप ही सोचिए कि महाप्रती योगी वस्त्र रखेगा वा नहीं ? क्या एक लंगोटी रखना भी अपरिग्रह महाव्रतकी भंग नहीं करेगा ? अवश्य करेगा--महाव्रती को योगदर्शनके अनुसार अवश्य नग्न रहना होगा । इन्द्रके अतिरिक्त प्यारे भाइयो जब आप योगके आटा अंगोंको समझेंगे और विराग्य ही को योगका साधन जानेंगे तब आपको स्वयम् निश्चय हो जायगा कि योगीको दस्त्र, लंगोटी का ध्यान तो क्या अपने शरीर का भी ध्यान नहीं होता है--नग्न रहनेकी लज्जा करना वा अन्य कारणोंसे वस्त्र की आवश्यकता समझना योगसाधन का बाधक है और जिनको इस प्रकार लज्जा आदिकका ध्यान होगा उससे तो संसार छूटा ही नहीं है वह योग साधन और मुक्तिका उपाय क्या कर सकता है ?

प्यारे भाइयो ! साधुके वास्ते मोक्षके साधनमें नग्न रहना इतना आवश्यक होकर भी इसारे बहुतसे आर्य भाड़े नग्न अवस्थाकी हंसी उठाकर क्या धर्म की हंसी नहीं उठाते हैं ? अवश्य उठाते हैं ।

मुश्किल यह है कि स्वामी ध्यानन्दीजी के अंगरेजी पढ़े हुए भाइयोंको अपनी और आकर्षित करनेके वास्ते उनके

आधादीके खयालको लेकर भवदाहियात और गूठका पाठ पढ़ाना शुद्धकर दिया और बहुत मो वातोंको अस्वभाव और नानुसिकन बतलाकर भोले लोगोके खयाल को छिगाइदिया ॥

अफसोस है कि स्वामीजीके ऐसे वर्तावसे हमारे आर्यभाई जीवात्माकी शक्तियोंको समझनेसे वंचित रहेजाते हैं और अंगरेजीकी तरह जड़ पदार्थ की ही शक्तियोंके दूडने और मानने में लगते जाते हैं--महर्षि पातञ्जलि ने योगशास्त्र में जो आत्मिक अतिशय वर्णन की हैं उनका सारांग हम नीचे लिखते हैं और अपने आर्य भाइयोसे प्रार्थना करते हैं कि इनमें अपना विचार दें--और आत्मिक शक्तियोंकी खोजमें लगें ।

“ अहिंसा प्रतिष्ठायांतत्संक्षिपी वैर त्यागः ॥ २ ॥ ३५ ॥

अर्थ--योगीका चित्त जब अहिंसा में स्थिर होजाता है तब उसके समीप कोई प्राणी वैर भाव नहीं करता है अर्थात् शेर, साँप बिच्छू आदिक दुष्ट जीव भी उसको कुछ बाधा नहीं पहुंचा सकते हैं ।

“ शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यामात्संकरस्तत्प्रविभाय संयमात् सर्वं भूतरुतज्ञानम् ” ॥ ३ ॥ १७

अर्थ-- शब्द अर्थ और ज्ञानमें परस्पर पणिष्ट सम्बन्ध होनेसे शब्द सञ्चरता है और उनके विभागमें संयम

करनेसे प्राणीमात्र की भाषाका ज्ञान होता है- अर्थात् पातंगलि ऋषिका यह मत है कि योगीको सर्व जीवोंकी भाषा समझने का ज्ञान होसकता है भावार्थ जानवरोंकी भी बोली समझ सकता है ।

“संस्कारमाहात् करणात् पूर्वजाति ज्ञानम्” ॥ ३ ॥ १८ ॥

अर्थ--संस्कारोंके प्रत्यक्ष होनेसे पूर्व जन्मोंका ज्ञान होता है ॥

“कचठकूपेक्षुत्पिपासानिवृत्तिः । ३।२९  
अर्थ--कंठके नीचे कूपमें संयम करने से भूख और प्यास नहीं रहती ।

“मूर्द्धं ज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥ ३ ॥ ३१  
अर्थ--कपालस्थ ज्योतिमें संयम करनेसे सिद्धोंका दर्शन होता है ।

“उदान जथांजल पंककंठकारिव्व संसत्क्रान्तिश्च” ॥ ३ ॥ ३८

अर्थ--उदानादि वायुके जीतनेसे कंठकादि का स्पर्श नहीं होता और संक्रान्ति भी होती है ।

“काया काशयोः सम्बन्धसंयमाल्ल घूतलाभमापत्तेश्चाकाश गननम्” ॥ ३ ॥ ४१

अर्थ--शरीर और आकाशके सम्बन्ध से संयम करनेसे और लघू आदि पदार्थोंकी ममापत्तिसे आकाशमें गनन सिद्ध होता है ।

प्यारे आर्य भाइयो ! विशेष हम यथा यहें आपको यदि अपना कल्याण

करना है तो हिन्दुरतानके महात्माओं और ऋषियोने जो आत्मिक शक्तियों की खोजकी है और जिस कारण यह हिन्दुस्थान मर्थापरि है उसको समझो और मुक्तिके सच्चं मार्गको पहचानो ।

हित शुभम् ।



## ॥ निवेदन ॥

आर्यसमाज नामक संस्थाके चतुर संस्थापक स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीने अपने लेख और सिद्धान्तोंमें यथा शक्ति यह सिद्ध करनेकी चेष्टाकी है कि वेद ( ऋग्यजुः, साम और अथर्व नामक चारोसंहिता ) ईश्वर प्रणीत हैं, वह सर्व कल्याणकारी विद्याओंके उत्पादक स्थान हैं तथा उन्हींके उपदेशानुकूल चलनेसे मनुष्यका यथार्थ कल्याण होसकता है और अब भी स्वामी जीके अनुयायी हमारे आर्यसमाजी भाई अपने प्रयास भर वैसा प्रतिपादन करनेकी चेष्टा कर रहे हैं। उपरोक्त वेदोंके वर्तमान में सायण, महीधर और मोक्षमूलर ( Maxmuller ) आदि कृत अनेक भाष्य पाये जाते हैं और वह इतने विशद् हैं कि अनेक परस्पर विरुद्ध संप्रदायों यहांक कि वाममार्गादि ने भी अपना सिद्धान्त पोषक स्थान वेदको ही माना है परन्तु हमारे स्वामीजीने यह कहकर उन सर्व प्राचीन भाष्योंको अमान्य करादिया है कि वे सृष्टिक्रम विरुद्ध, हिंसा और व्यभिचारादि घृणित कार्योंसे परिपूर्ण हैं और उनके पढ़ने से वे सर्वज्ञ ईश्वर प्रणीत होना तो एक ओर किसी बुद्धिमान् भी मनुष्य कृत प्रमाणित नहीं होसके और इसी अर्थ अपने मन्तव्यों को पोषण करने के अर्थ स्वामीजीने उनपर अपना एक स्वतन्त्र नवीन भाष्य रचा है। यद्यपि यह विषय विवाद प्रस्त है कि स्वामीजीका वेद भाष्य ही क्यों प्रामाणिक है परन्तु इसपर कुछ ध्यान न देते हुये जैनगजटके भूतपूर्व सुयोग्य सम्पादक सिरसावा निवासी श्रीयुत वावू जुगलकिशोर जी मुख्तार देवबन्दने अपने सम्पादकत्व कालमें सन् १९०८ ई० के जैनगजट के २८ अंकों में यह "आर्यमत लीला" नामक विस्तृत और गवेषण पूर्ण लेखमाला निकालकर समाजक बड़ा उपकार किया है। वावू साहबने अपनी सुपाठ्य और मनोरंजक सरल भाषामें स्वामी दयानन्द सरस्वतीजीके भाष्यानुसार ही आर्यसमाजके माने हुये प्रामाणिक वेद व अन्य सिद्धान्तोंकी जो यथार्थ समालोचना कर सर्वे साधारण विशेषकर हमारे उदार हृदय, समाज सुधारक ( Social Reformer ) सांसारिक उन्नतिकी उत्कट आकांक्षा रखनेवाले, उन्नतिशील और सच्चे धर्मके अन्वेषी आर्यसमाजी भाइयोंका भ्रमान्धकार दूर करनेका जो श्लाघनीय परिश्रम किया है उसके कारण आप शतशः धन्यवादके पात्र हैं। जैनगजटके अंकों में ही इस "लीला" के बने रहनेसे सर्व साधारणका यथा उचित विशेष उपकार नहीं होसकता ऐसा विचारकर हमारी समाने अपने हृदय से केवल सत्यासत्य निर्णयार्थ सर्वको यथार्थ लाभ पहुंचाने के सद् उद्देश्यसे ही इसको पुस्तकाकार मुद्रित कर प्रकाशित किया है। अन्तमें हमको पूर्ण आशा तथा दृढ विश्वास है कि इसको निष्पक्ष एक बार पठन करने से और नहीं तो हमारे प्रिय आर्यसमाजी भाइयों को ( जिनका कि वेदोंको पढ़ना और पढ़ाना परम धर्म भी है ) अवश्य ही वेदोंको-जिनका कि पढ़ना आर समझना अब प्रत्येक पर्याप्त हिन्दी जानने वाले साधारण बुद्धिमान् पुरुष का भी वैदिकयन्त्रालय अजमेर से स्वल्प मूल्यमें ही प्राप्त्य स्वामि भाष्य वेदोंसे सुलभ साध्य होगया है-कमसे कम एकवार पाठ करनेका उत्साह और उसपर निष्पक्ष विचार करनेसे उनको वेदोंका यथार्थ ज्ञान प्रगट होजायगा और ऐसा होनेपर उनको निज कल्याणार्थ सत्य धर्म की अवश्य ही खोज होगी। हमारी यह आन्तरिक मङ्गल कामना है कि मनुष्य मात्र वस्तु स्वभाव सच्चा धर्म लाभकर अपने अनन्त, अविनाशी, स्वाधीन, निराकुल, और आत्मस्वरूप आनन्दको प्राप्त होवे ॥ इति शुभम् ॥

जीवमात्रका हितैषी—

जनवरी १९११ ईस्वी

इटावा

चन्द्रसेन जैन वैद्य, मन्त्री

श्री जैनतत्व प्रकाशिनी सभा